

وَإِذْ أُنْتَلَاهُمْ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَجَاءُهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ

اور جب ہماری کھلی کھلی آیتیں ان لوگوں کے سامنے پڑھی جاتی ہیں تو یہ منکر لوگ اس سچی بات کی نسبت جبکہ وہ ان تک پہنچتی چیزوں کہتے ہیں کہ یہ صرف جادو ہو گیا یہ لوگ یہ کہتے ہیں اس شخص نے اس کی اپنی طرف سے

قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُمْ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَرُ بِهِ شُهَيْدًا لِّكُنِّي وَبَيْنَكُمْ

آپ کہہ دیجئے کہ اگر میں نے اس کی اپنی طرف سے کھانا بنا لیا ہو گا تو پھر تم لوگ مجھ کو خدا سے ذرا بھی نہیں کہتے وہ خوب جانتا ہے تم قرآن میں جو جو ایمان بنا رہے ہو میرے اور تمہارے درمیان میں

وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَيْتُمُ الْآفَاقَ

اور وہ بڑی مغفرت والا بڑی رحمت والا ہے آپ کہہ دیجئے کہ میں کوئی ادھر کا رسول تو ہوں نہیں اور میں نہیں جانتا کہ کیا کیا کیا جاوے گا اور نہ تمہاری تہا میں صرف اس کی اتباع کرنا ہو چکا ہے

أَلَوْ مَا كُنَّا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِزْعَنُ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ جِبْرِ

اور میں تو صرف صاف صاف ڈرا نیولا ہوں آپ کہہ دیجئے کہ تم مجھ کو یہ بتلاؤ کہ اگر میں نے کفر کیا اور تم اس کے منکر ہو اور نبی اسراہیل میں سے کوئی گواہ اس جیسی کتاب پر

إِسْرَءِيلَ يَلْ عَلَٰ مِثْلِهِ فَاَمَّا وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

گواہی دے کر ایمان لے آوے اور تم مجھ پر ہی میں رہو ہے شک اللہ تعالیٰ ہے انصاف لوگوں کو ہدایت نہیں کیا کرتا

یہ ضرور ہے کہ اصل منقول عنہ کا قابل تصدیق ہونا ثابت ہو اور سند اس تک متواتر یا متصل موجود ہو خواہ وہ منقول عن کسی نبی کی کتاب ہو یا ان کا زبانی قول ہو اور (ظاہر ہو کہ ایسی دلیل کوئی پیش نہیں کر سکتا مگر اپنے باطل سے پھر بھی باز نہ آئے ایسے شخص کی نسبت فرماتے ہیں کہ) اس شخص سے زیادہ کون گمراہ ہو گا جو (باوجود عجز عن الدلیل اور باوجود قیام دلیل علی النقیض پھر بھی وہ) خدا کو چھوڑ کر ایسے معبود کو پکارتے جو قیامت تک بھی اس کا کہنا نہ کرے (بوجہ عدم سماع اصنام میں اور بوجہ عدم قدرت مستقلہ ذوات الارواح میں اور نیز بوجہ عدم رضا ملائکہ وغیرہم میں) اور ان کو ان کے پکارتے (تک) کی بھی خبر نہ ہو (عبادات تو بوجہ عدم قوت سامعہ کے اور ذوات الارواح میں یا میں معنی کہ جیسی خبر کے کفار متفقہ تھے کہ سماع لازم و دائم اور مفیض وہ منفی ہے) اور (پھر جب) قیامت میں (سب آدمی حساب کے لیے) جمع کیے جاویں تو وہ (معبود) ان (عابدین) کے دشمن ہو جائیں (کہو لہ تعالیٰ دیکھو ان علیہم خدا اور ان کی عبادت ہی کا انکار کر بیٹھیں) (کہو لہ تعالیٰ فی یومئذ قال شرکائکم ایانا نعبد و ایانا نستعین پس ایسے معبودین کی عبادت کرنے سے بڑھ کر کیا غلطی ہو کہ متقاضی عبادت ایک نہیں اور عدم عبادت کے متقاضی بجز تہ متحقق) (ربط اور توحید و معاد کا اثبات) آگے نبوت کا مضمون ہے۔ تحقیق رسالت

وَإِذْ أُنْتَلَاهُمْ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا (الی قولہ) إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ اور جب ہماری کھلی کھلی آیتیں (جو کہ اپنی صفت اعجاز سے رسالت

کی دلیل ہیں) ان (منکر رسالت) لوگوں کے سامنے پڑھی جاتی ہیں تو یہ منکر لوگ اس سچی بات کی نسبت جبکہ وہ ان تک پہنچتی چیزوں کہتے ہیں کہ یہ صرف جادو ہے (حالانکہ جادو کے معارضہ کا ممکن ہونا اور اس کے معارضہ کا متمتع ہونا صریح دلیل ہر اس قول کے بطلان کی جیسا کہ لفظ بینات میں اس جواب کی طرف اشارہ بھی ہوا اور اس سے بڑھ کر اور مستند کیا ہوگا یہ کہتے ہیں کہ اس شخص نے اپنے آپ کو نبی (قرآن) کو اپنی طرف سے بنالیا ہوا اور خدا کی طرف منسوب کر دیا اور افتراء کا سحر سے بڑھ کر ہونا اس سے ظاہر ہو کہ سحر کا قیام متحقق علیہ نہیں ہے چنانچہ بعضے اس کو کمال سمجھتے ہیں اور کذب اور خدوشی کہنے لگے اللہ کا قیام متحقق علیہ ہر آگے اس قول کا جواب ہے کہ آپ کہہ دیجئے کہ اگر میں نے اس کو اپنی طرف سے بنالیا ہو گا (اور خدا کے ذمہ لگا دیا ہوگا) تو خدا تعالیٰ

اسلوک
ما ادري فاقبل
معالم يوم الى
به تعالى
ن اتبع
الى في الروح
ر على من
ن الاولياء
ن الكليات
تا هو كذا
من يحكم على
ما جز ما
ما ادري ها
ولا يكلمهم
كي هي هو تزيه
اد کے ان اتبع
در آیت میں دو
ہے ایک جواد لیا
جونی کے علم کو
دوسرا وہ جو اپنے
انجات کا جز ما کہم

الفتح قوله ان افتريت جوابه مقتدر اى عاظمى بالقوة والى كذا كرسى قوله ان كان عند الله جوابه مقتدر اى فنى علمك دل عليه قوله ان الله لا يهدي القوم الظالمين بقرينة من قوله تعالى قل انتم ان كان من عندكم كبرتم به من انفس من هو في شقاق مبين البلاء قوله وشهدوا في الروح اجل المذكور بعد الان والى استخاطفة علقه واحد

مجموع شہد فاسم دستگیر مخطوط علی المجموع کلان مامعہ وشہد فی المخطوط ہوا اول اللہ والظاہر والباطن العنی ان جمع کو مد من عند اللہ مع کفر کم واجتمع شہادۃ الشاہد فایا مد من عن الامیان ۱۲ ملحقات الترجمہ قولہ قبل امر یقولون اس سے بڑھ کر اسفار قالے ان ام منقطہ ومن بل فیہا الترتی کما قرئی الترجمہ ۱۲

موافق اپنی عادت کے کہ اپنے بندوں کو مظنہ تبلیس میں تبلیس بالکل جہ بچا ہے مجھ کو نبوت کے دعوے کا ذریعہ پر جلدی ہلاک کر دیا کہ قولہ تعالیٰ لا تقول علیہا بعض الا قادیل (لاخذنا منہ بالیمین ثم لقطعنا منہ العین) پھر جب وہ مجھ کو ہلاک کرنے لگے گا تو تم (یا اور) لوگ مجھ کو خدا کے عقاب سے ذرا بھی نہیں بچا سکتے مطلب یہ کہ عقاب کا ترتیب دعویٰ کا ذریعہ نبوت پر ایسا لازم ہے کہ کوئی میرا حامی مددگار بھی اس کے تخلف پر قادر نہیں ہوگا مگر لازم منتفی ہو پس لزوم بھی منتفی ہو اور ان افریتہ میں کلمہ ان سے خصوصیت استقبال کی مقصود نہیں بلکہ مطلق انصال کا مقدم و تالی میں بیان کرنا ہے چنانچہ آیت لا تقول میں تو ممتنی کے لیے آیا ہو پس یہ شبہ نہ ہرگز تکلم کے وقت تو انتظار لازم کا حکم نہیں ہو سکتا اور اگر مستقبل ہی کے لیے لیا جائے تب بھی منظور انتظار ضرر نہیں بعد چنکے انتظار لازم کا مشاہدہ ہو جائے گا اور اگر اتنے روز تک عقاب نازل نہ ہونے سے لزوم پر شبہ ہو تو اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ حدوث دعویٰ کو لزوم نہ کہا جاوے بلکہ بقار علی الدعویٰ کو لزوم کہا جاوے اور اگر مدت تحقیق بقار کے اعتبار سے تبلیس کا شبہ ہو تو اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ دعویٰ نبوت کے وقت معجزہ کا ظاہر کرنا یا نہ کرنا تبلیس کے لیے کافی ہر اور در صورت کذب اور عدم ظہور معجزہ کے بھی عقاب ہونا اس فتح تبلیس کے تاکہ کے لیے ہو پس موکد رفع کے عدم سے رفع کا عدم جو کہ موجب محذور ہر لازم نہیں آیا اور شروع تقریر میں اکمل جہ یہی تاکہ مراد ہی تھا نہ تقریر پر تقدیر بفرار کتنی آگے عدم اقرار کی تقدیر کے متعلق ارشاد فرما کر میں غرضی نہ ہوا اور یہ سب کچھ کہ وہ خوب جانتا ہو تم قرآن میں جو جو باتیں رہیں ہو پس نہ کہو مٹا ہو گی غرض یہ کہ میری اور تمہاری درمیان میں (بطریق مذکور فیصلہ کرنے کو) وہ (صدق صادق و کذب کاذب) کا کافی گواہ یعنی شہر مطلق ہو پس اگر میں کذب کہوں گا تو عقاب کا جلا اور اگر تم کاذب کہو گے تو عقاب کا جلا یا آجلا اور یہ نہ بجا جائے کہ مدار انبات مسئلہ نبوت کا یہی مضمون ہے بلکہ اصل مدار انبات یہ ہے معجزہ ہے جو کہ ہو چکا تھا یہ تو صرف ان کی ہٹ دیرمی کے آخری جواب کے طور پر ہے اور (اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ جب اعلم با تفیضون فیہ فلیسے اور پھر بھی پھر عذاب نہیں آیا تو جیسے مدعی نبوت پر عقاب ثابت نہ دلیل اس کے صدق کی جیسی طرح ہم منکر و پیرو خدا کے آداب میں ہمارے صدق کی ہو سکتی ہو اور حاصل اس شبہ کا معارضہ ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ) وہ بڑی مغفرت والا ہے (اس لیے بعض اقسام مغفرت کے لیے عدم نزول عذاب فی الدنیا کفار کے لیے بھی واقع کر دیتا ہے اور) بڑی رحمت والا ہے (اس لیے بعض اقسام رحمت بھی جس کو رحمت عامہ کہتے ہیں کفار کے لیے واقع کر دیتا ہے پس انکار پر عذاب فی الدنیا نہ ہونا دلیل نہیں ہے اس کے صدق کی اور ایسا احتمال مدعی نبوت میں نہیں ہو سکتا کیونکہ وہاں دعویٰ کا ذریعہ نزول عذاب میں لزوم عادی ثابت ہے اور یہاں انکار حق و نزول عذاب میں لزوم ثابت نہیں پس وہاں عدم عقاب کا انتظار لازم کہا جاوے گا اور یہاں عدم عقاب کا انتظار لازم نہ کہیں گے اور وہاں لزوم کا راز یہ معلوم ہوتا ہے کہ مرجع اخیر تحقیق حق و باطل کا نبوت ہو اور مرجع اخیر فکر و نظر کا یہی ہونا چاہیے اور مقصود جس قدر ہم بالشان اسی قدر اس باریک اعلیٰ ہونا چاہیے اور ایہام تبلیس باریت یا جلاء باریت کا مفوت تھا اس لیے نبوت میں ایہام تبلیس بھی گوارا نہیں کیا گیا بخلاف مادہ معارضہ کے کہ بعد رفع تبلیس عن النبوة کے پھر اس میں احتمال تبلیس نہیں ہو سکتا کیونکہ صدق اعدا نقضین و منکر صدق کذب نقضین کا خروار جب صدق میں التباس نہ ہو گا تو کذب میں بھی التباس نہ ہو گا اس لیے انکار حق و نزول عذاب میں لزوم نہیں ہوا بلکہ انکار استدراج عدم عقاب بھی بڑا کیا گیا آگے اثبات نبوت باللیل الذکور کی تاکید ہے کہ آپ کہہ دیجئے کہ میں کوئی انوکھا رسول تو ہوں نہیں کرتے تھا بے لیے موجب تعجب ہو گا انوکھا ہونا بھی فی نفسہ فی رسالت کے نہیں ہو چنانچہ جو سب سے پہلے پیغمبر تھے باوجود انوکھے ہونے کے بھی پیغمبر تھے مگر انوکھا ہونا موجب تعجب ہو سکتا ہے گو وہ تعجب نازل کر دیا جاوے لیکن یہاں تو تعجب بھی ہونا چاہیے کیونکہ مجھ سے پہلے بہت سے پیغمبر آچکے ہیں جن کی خبر تو اترے تھے بھی سنی ہو اور (اسی طرح کسی اور عجیب بات بھی میں دعویٰ نہیں کرتا جیسا مثلاً علم غیبی چنانچہ میں خود کہتا ہوں کہ مجھ کو غیبات میں سے بجز معلومات بطریق الوحی کے اور کسی بات کی خبر نہیں حتیٰ کہ) میں نہیں جانتا کہ میرے کیا کیا جاوے گا اور نہ (یہ معلوم کہ) تمہارے ساتھ کیا کیا جاوے گا پس جب اپنے اور تمہارے احوال آئندہ کے علم کا باوجود شدت تبلیس ان احوال کے میں دعویٰ نہیں ہوں تو اور غیبات بعیدہ کی نسبت تو میں کیا دعوے کرتا پس اس باب میں بھی کسی اور عجیب بات نہیں ہونے کا کہ قولہ تعالیٰ قل لا قول لکم عند خزانہ اللہ ولا علم الغیب الخ فافہم فانہ من الغائب البتہ جن احوال و امور کا وحی سے علم ہو گیا ہے خواہ وہ اپنے متعلق ہوں یا غیر کے اور خواہ دنیوی احوال ہوں یا آخری محکم علم بیشک مل ہو چنانچہ آگے ارشاد ہو کہ) میں تو علم و عمل میں صرف اسی کا اتباع کرتا ہوں جو میرے پاس وحی کے ذریعہ سے آتا ہے اور اسی کی تبلیغ بھی کرتا ہوں اور اگر تم اس کو نہیں مانتے تو میرا کوئی ضرر نہیں کیونکہ میں تو صرف صاف صاف ڈرا نیوالا ہوں جس کو میں اقامت دلائل جواب شہادت سے ثابت کر چکا ہوں اور اوپر جو عدم اقرار کی تقدیر پر تقریر چالی تھی وہ اعلم بما تفیضون فیہ آگے اس کی تفصیل کے واسطے ارشاد ہو کہ

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَكُنْ لَهُ آيَةٌ فَسَيَقُولُونَ هَذَا أَفْكٌ قَدِيمٌ ۝ وَمَنْ قَبْلَهُ كُتِبَ مُوسَىٰ فَآفَا وَرَحْمَةُ ۝ وَهَذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّسَانِ عَرَبِيٍّ لِّبْنِ الْكَذِّبِ

اور یہ کافر ایمان والوں کی نسبت یوں کہتے ہیں کہ اگر یہ قرآن کوئی اچھی چیز ہوتا تو لوگ اس کی طرف ہم سے سبقت نہ کرتے اور جب ان لوگوں کو قرآن کو ہدایت نصیب نہ ہوئی تو یہی کہتے ہیں کہ

اَفْكٌ قَدِيمٌ ۝ وَمَنْ قَبْلَهُ كُتِبَ مُوسَىٰ فَآفَا وَرَحْمَةُ ۝ وَهَذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّسَانِ عَرَبِيٍّ لِّبْنِ الْكَذِّبِ

یہ تیری جھوٹ ہے اور اس سے پہلے موسیٰ کی کتاب ہے جو رہنما اور رحمت تھی اور یہ ایک کتاب ہے جو اس کو سچا کرتی ہے سب سے عربی زبان میں ظالموں کے دُڑائی ہے

ظَلَمُواكَ وَبَشَّرِ لِلْحَسَنِينَ ۝

اور نیک لوگوں کو بشارت دینے کے لیے۔

آپ کہہ دیجئے کہ تم مجھ کو یہ بتلاؤ کہ اگر قرآن مخالف اللہ ہو جیسا کہ عدم افتراء کی تقدیر پر لازم ہے اور (پھر) تم اس کے منکر ہو اور کسی دلیل سے اس میں احتمال عدم افتراء مخالف اللہ ہونے کی ترجیح اور تعین بھی ہو جاوے مثلاً ایک اسی دلیل سے کہ بنی اسرائیل کے علماء میں سے کوئی (معتبر) گواہ دو جو باعتبار علم و دیانت مسئلہ کے معتبر ہو اور واحد ہو یا متعدد ماضی میں یا حال میں یا مستقبل میں اس جیسی کتاب (یعنی اس کتاب کے مخالف اللہ ہونے پر گواہی دیکر ایمان لے آؤ اور تم زیادہ جو علم ہو نیچے اس کتاب پر ایمان لانے سے تم کو بے ارشاد و ہوا تو اس صورت میں تم سے زیادہ بے انصاف کون ہو گا اور بے انصافوں کی چال تیرے کہ بیشک اللہ تعالیٰ بے انصاف لوگوں کو (اُن کے عداوت کے سبب) ہدایت نہیں کیا کرتا بلکہ ہمیشہ ضلالت میں رہتے ہیں اور ضلالت کا انجام ناسخ و فساد ہے ارشاد و شہد شاہد اچھا ایسا ہو جیسا سورہ شعراء کے اخیر رکوع میں ارشاد دہا ہوا دلم یکن لہم آیت ان یعلّمہ علماء بنی اسرائیل جس کی تفسیر وہاں قابل ملاحظہ ہو اور مقصود حصر کرنا مرجح احتمال نبوت کا اس شہادت میں نہیں ہوا سبب احقر نے لفظ مثلاً لکھ دیا ہے اور شاہد تینوں جنس تفسیر و شامل ہے بنی اسرائیل کے تمام علماء معتبرین مومنین کو خواہ قبل اس آیت کے ایمان لائے ہوں یا بعد میں اور ان علماء میں عبداللہ بن سلام بھی داخل ہیں اس آیت کے بارہا آیت کا نازل ہونا بایں معنی ہے کہ جو کلی اس آیت کا مورد ہے وہ بھی اس کی ایک جزئی میں چنانچہ درمثور میں سعید بن جبیر کے قول سے سمیون بن یامین رئیس علماء یہود کے بارہ میں اس آیت کا نزول مروی ہے اس سے عدم تخصیص کی تائید ہوتی ہے اب خواہ یہ آیت عبداللہ بن سلام کے اسلام کے بعد نازل ہو جیسا بعض مفسرین نے اس کو مدعی کہا ہے اور خواہ قبل نازل ہوئی ہو جیسا بعض نے مثل تمام سورت کے اس کو بھی کہا ہے اور مثلاً کوفران میں مثل القرآن سے تعبیر کرنے میں علاوہ مبالغہ کے یہ نہ کہہ سکتے ہیں کہ علماء بنی اسرائیل کو کتب سابقہ و قرآن کا علم ہو کہ سبب ایمان لانے کا درجہ اجمال میں تھا اور قرآن منزل مفضل ہو اور اجمال و تفصیل میں من وجہ اتحاد و من وجہ تغایر ہوتا ہے تو اس کو مثل سے تعبیر کرنا نہایت احسن الجمع ہے اور کفر و کفر و استکبار و کفر میں تم کو نہیں کیونکہ کفر تم کا تحقق قبل شہادت کے مقصود ہے اور استکبار تم کا تحقق بعد شہادت کے اور ہوا علم ہا تفضیلات مع اپنی تفصیل قل اراہم الخ کے ایک شق ہے اور دوسری شق ان فقرتہ ہے حاصل مقام کا یہ ہوا کہ تم جو مفسری کہتے ہو وہ وحال سے خالی نہیں یا تو میں مفسری ہوں یا نہیں شق اول متقی ہو کیونکہ اُس کے لوازم میں سے بلا کا عامل ہو اور وہ متقی ہو اور شق ثانی میں جو کہ واقع ہو تم کو اپنی فکر کرنا چاہیے ربط اور تحقیق نبوت میں جو مضامین مذکور تھے اُس کے ان میں سے بعض مفصل کا اجمال اور بعض مجمل کی تفصیل ہے جس سے تاکیہ مضامین بقہ کی مستفاد ہو گئی۔

تکمیر و تاکیہ مضمون بالا باختلاف عنوان

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اِرَالِی قَوْلِ وَبَشَّرِ لِلْحَسَنِينَ ۝ اور یہ کافر ایمان والوں کے ایمان لانے کی نسبت یوں کہتے ہیں کہ اگر یہ قرآن (جس پر یہ لوگ ایمان لائے ہیں) کوئی اچھی (یعنی سچی) چیز ہوتا تو یہ (کم درجہ کے) لوگ اس کی طرف ہم سے سبقت نہ کرتے (یعنی ہم لوگ بڑے عاقل ہیں اور یہ لوگ

بہ اول مخاطب الایدان کو نہ ہجرا ۱۲

الخو قولہ اذ لم یجتدوا فی الرّوح قیل او تعلیلہ للقول و تعقب بانہ ملل کفرہم
کہ اذ نت بہ الفار اعقلت و تعقب بدفع بانہ ملل لا یتدار و الکفر جاشئ واحد
اللیلۃ قولہ عربیاً و فائدۃ التعلیل بہ مع انہ معلوم لکل احد الا شاربہ کو نہ الیسر یا ہجرت

إِنَّا لَنَرِيكَ الْوَارِثِينَ اللَّهُ ثُمَّ اسْتَغَامُوا فَلَاحُوفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ

جن لوگوں نے کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر مستقیم رہے سداں لوگوں پر کوئی خوف نہیں اور نہ وہ گلین ہونگے یہ لوگ اہل جنت ہیں

خَلَدَ فِيهَا جَزَاءً لِّمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا طَحْمَلْنَاهُ امُّهُ كُرْهًا وَقَدْ وَضَعْنَاهُ كُرْهًا وَحَمْلُهُ وَفُصِّلَ تَلَثُّونَ شَهْرًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنًا قَالَ رَبِّ

جو اُس میں ہمیشہ رہیں گے جو من ان کاموں کو کہ وہ کرتے تھے اور ہم نے انسان کو اپنے ماں باپ کے ساتھ نیکی کرنا حکم دیا۔ اُس کی ماں اُنکو بڑی مشقت کے ساتھ پلایا اور

وَصَحْنَاهُ كُرْهًا وَحَمْلُهُ وَفُصِّلَ تَلَثُّونَ شَهْرًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنًا قَالَ رَبِّ

اور بڑی مشقت کے ساتھ اُس کو پلایا اور اُس کا دودھ پچھڑا تیس مہینے ہو گیا تاکہ جب اپنی جوانی کو پہنچ جاتا ہے اور چالیس برس کو پہنچتا ہے تو کہتا ہے کہ

أَوْزَعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلَحَ لِي ذُرِّيَّتِي

مجھ کو اس پر ملامت دیجیے کہ میں آپ کی ان نعمتوں کا شکر کیا کروں جو آپ نے مجھ کو اور میرے ماں باپ کے عطا فرمائی ہیں اور میں نیکی کر سکوں جس سے آپ خوش ہوں اور میری اولاد میں بھی

کم عقل ہیں اور حق بات کو عاقل پہلے قبول کرتا ہے تو اگر یہ حق ہوتا تو ہم پہلے مانتے جب ہم نے نہیں مانا تو یہ حق نہیں یہ لوگ عقلی مرد ہر دوڑنے لگے ہیں اور یہ قول اُنکا دال ہے غایت استکبار پر جو کہ استکبار میں کورتہا حالانکہ اگر عقل سے مراد عقل معاش لیا جائے تو یہ مقدمہ کہ حق بات کو اہل علم علی الاطلاق غلط ہے اور اگر عقل سے مراد عقل لیا جائے تو پہلا مقدمہ کہ ہم لوگ اہل غلط ہیں یہ کہنا کہ اگر حق ہونا چاہنا ہمارا فاسد علی الفاسد ہے اور جب غایت استکبار و عناد کے سبب

ان لوگوں کو قرآن سے ہدایت نصیب ہوئی تو (بقاعدہ الناس اعداء ما جہلوا) یہی کہیں گے کہ یہ (بہی مثل) قدرتی (جھوٹے مضامین ایک) جھوٹے مضامین

ہے (کہوئے تعالیٰ) از ہذا الاساطیر الاولین اس سے اُنکے اس قول مذکورہ بالا فقرہ کی وجہ یہ دلالت ہو گئی کہ عناد و تعصب جیسا کہ اوپر اُس قول رد اور جواب تھا اور اس (قرآن) سے پہلے موسیٰ (علیہ السلام) کی کتاب (نازل ہو گئی) جو جو امت موسویہ کے لیے بالعموم رہنما رہی اور اہل ایمان کے لیے بالخصوص رحمت تھی اس کو اوپر کے دو مضامین کی تقویت ہو گئی ایک تو اُس کی کہ ماکنت بعد من الوسل دوسرے اس کی و شہد شاہد ہوئے کہ

شہادت مذکورہ بنا علی التورۃ یعنی پس حاصل یہ ہوا کہ اُس شاہد کا قول من حیث ہو حجت نہیں ہو کہ اثبات النبوة بقول غیر صاحب النبوة کا شہد کیا جاوے اور کہا جائے کہ جو نبی کو نہ مانے گا وہ غیر نبی کو کیوں مانے گا بلکہ اُس کا قول من حیث انہ حکایۃ للتورۃ حجت ہو پس اصل میں تو یہی احتجاج ہے اور توہینت کی حقیقت پہلے سے ثابت ہے پس احتجاج میں کوئی اشکال نہیں رہا اور جس طرح توہینت میں اس کی پیشین گوئی ہے یہ (اسی طرح کی) ایک کتاب

ہے جو اُس کی پیشین گوئی کو سچا کرتی ہے اور عربی زبان میں (جو) ظالموں کے ڈرانے کے لیے اور ایک لوگوں کو بشارت دینے کے لیے (نازل ہوئی ہو) اس توضیح ہو گئی ان شاء اللہ لا یجد علی لقوم الظالمین کی کیونکہ اس سے اشارۃ و عید مفہوم ہوتی ہے اس میں وعید مصرح ہو گئی گو کیفیت اب بھی محل جواب ہے کہ موقع وعید میں مفہوم مخالف بالاتفاق معتبر ہو اس لیے اُس وعید سے اُس کے مقابلہ میں غیر ظالمین کے لیے وعدہ بھی اشارۃ مفہوم ہو گیا تھا بشری للہسین

سے اس کی بھی تصریح ہو گئی ربطاً اوپر متصلاً ظالمین کے حق میں وعید تحریر کی حق میں مذکور ہوا ہے کہ اس ظلم و احسان کی اور اُس وعدہ وعید کی کسی قدر تفصیل ہے

منہجے از اعمال و اہل متعلق اہل رشد و اہل ضلال

إِنَّا لَنَرِيكَ الْوَارِثِينَ اللَّهُ (ال قولہ) وَبِمَا كَسَبَتْهُمْ ذُنُوبُهُمْ ۚ جَنَ لَوْ كُنَ لَے (صدق دل سے) کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے (یعنی توحید کو ثابت

<p>اللغات - کوھا مشتق و نقل قولہ اذ عنی النظری سورۃ النمل ۱۲</p> <p>النجی قولہ اذا بلغ العاقل فیقال رب ۱۲ السبلۃ قولہ کوھا ای حلالاً</p> <p>کرہ قولہ وحملہ ای مدۃ حملہ ۱۲ قولہ اصلح لی ذریتی یعنی سچا کر دے میری اولاد واسطۃ تبرا</p> <p>لتشریک منہجہ لازم ای اصلح الصلاح ساریہ فی ذریتی راغافہم ۱۲</p>	<p>الحقائق الشریعۃ</p> <p>لہ قولہ فی اذک کہ فی الذکر قولہ انک متدریم ای کذب ستادم کہو ہم اساطیر اولاد</p> <p>عہ - اور یہاں لفظ مثل اس لیے لیا گیا کہ کفار جو قرآن کو انک متدریم کہتے تھے ظاہری</p> <p>کہ خود اُن کے تلامذہ بھی یہ متدریم نہ تھا بلکہ قدیم کے تلامذہ یہ نہ ماننے لگے تھے</p>
---	---

إِن تَتُوبَ إِلَيْكَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ نَقَبِلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ

میں آپ کی جناب میں توبہ کرتا ہوں اور میں فرمان بردار ہوں یہ وہ لوگ ہیں کہ ہم انکے نیک کاموں کو قبول کر لیں گے اور انکے گناہوں سے درگزر کر دیں گے

فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمَا أَنْعَمْتُمَا

اس طور پر کہ یہ اہل جنت میں ہونگے اس وعدہ صادق کی وجہ سے جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا تھا اور جسے انہوں نے باپ کا تقاضا کہ تم پر کیا تم مجھ کو یہ وعدہ دیتے ہو کہ میں قبر سے

أَنْ أُخْرِجَ وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمْ يَسْتَعْجِلُونَ اللَّهَ وَيُنَادِيكَ آمِنْ أَنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَيَقُولُ

نکالا جاؤ گھنا حالانکہ مجھ سے پہلے بہت سی امتیں گزر چکی ہیں اور وہ دونوں اللہ سے منسوب یاد کر رہے ہیں کہ اے تیرا ناس ہو ایمان لا بیشک اللہ کا وعدہ سچا ہے تو یہ کہتا ہے کہ

فَإِذَا رَأَوْا آسَاطِيرَ الْأَوَّلِينَ أُولَئِكَ الَّذِينَ سَخَّرَ عَلَيْهِمُ الْقَوْلَ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ

یہ بے سند باتیں انگوں سے منقول چلی آ رہی ہیں یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے حق میں بھی ان لوگوں کے ساتھ اللہ کا قول پڑھا ہو کہ راجا ان سے پہلے

مِّنَ الْجَنِّ وَالْإِنسِ إِنَّكُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ۚ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّنْكُمْ أُولَئِكَ فِيهَا أَعْمَالُهُمْ وَهُمْ فِيهَا

جن اور انسان ہو گذرے ہیں بے شک یہ خارہ میں رہے اور ہر ایک کے لیے انکے اعمال کی وجہ سے الگ الگ جہنمیں گئے اور تاکہ اللہ تعالیٰ سب کے لیے اعمال چوری

وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ أُكْلِيَتْ مِنْ ثَمَرِهِمْ حِينَ نَبَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ يُكْفَرُونَ

اور جس روزگار کے سامنے لائے جاویں گے کہ تم اپنی لذت کی چیزیں اپنی دنیوی زندگی میں حاصل کر چکے اور ان کو خوب برت چکے سو آج تم کو

تَجْرُونَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمِمَّا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ۝

ذلت کی سزا دیا جائیگی اس وجہ سے کہ تم دنیا میں ناقص تسلیم کیا کرتے تھے اور اس وجہ سے کہ تم منافرانیاں کیا کرتے تھے۔

رسول کے قبول کیا پھر اُس پر استقامت ہے (یعنی اُس کو چھوڑا نہیں) سو اُس کا مقصد یہ ہے کہ اُن لوگوں پر (آخرت میں) کوئی خوف واقع ہوئے

ہم نے ان کے لیے کھانا بھیج دیا۔ ان کے دل میں کچھ بھی نہیں تھا۔ ان کے دل میں کچھ بھی نہیں تھا۔ ان کے دل میں کچھ بھی نہیں تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ایمان لائے اور اس کی عبادت بھی کرے وہ میری امت ہے۔ (بخاری)

ملو کہ کہ شہناک دیا اور انھیں خاص ماں کے نشا اور زما وہ کہہ اس کی ماں لے ستر کو طری مشقت کے سفاک طہر رکھا کہ وہ مشقت زما وہ لے

ہوتی ہے اور (بھڑ) بڑی مشقت کے نشا اُس کو جتا اور اس کو بیٹ میں کھنا اور اس کا دودھ چھڑانا (اکثر) تینس مہینہ (میں پورا ہوتا) ہے (اتنے دنوں طرح

حج کی مصیبت اٹھانی براؤںم ویتیں ان مصیبتوں میں باپ کی بھی شرکت ہوتی ہے بلکہ اکثر امور کا انتظام عادتہ باپ ہی کو کرنا پڑتا ہے اور اپنے آرام میں خلل

جاننا یہ دونوں میں کفر و بدعت مساوی ہوتا ہے اسلئے بھی مال باپ کا حق انسان پر زیادہ واجب کیا گیا ہے جو غرض اسکے بعد نشو و نما پاتا ہے یہاں تک کہ جب (نشو و نما

اپنی جوتیوں کو دیکھ کر چاہا کہ اس کے بعد ایک تہیں چائیں برس (کی عمر) کو پوچھا ہے تو وہ سمجھ گیا ہے وہ (۵) ابتدا

اے میرے پیارے پروردگار مجھ کو اپنا پیارا دوست دیجئے کہ میں آپ کی ان نعمتوں کا غلہ کھائوں جو آپ مجھ کو اور میرے مان باپ عطا فرمائی ہیں (اگر ماں باپ مل

اللغات يعلمهم ^{بما} يعملوا من التحصيل ١٢
يستغيثون اي فيقولون ان الغياث بالله تعالى منك المراد انك اقره واستغفامه كما بنا الجا الى الله
سماه في دفعه كما يقال انا انا في الله تعالى المراد انك اقره واستغفامه كما بنا الجا الى الله

میتا و خرد و گشتک ازین انچه و المراد بالذی جنس القائل فایک اور انجم مجموعا و مجزئا ان کون انجم

في القائل وفي امثاله قوله يوم يعرف عالمه ليقال المقدر والمذكور قوله اذ همبتم مقول لهذا

[illegible]

فانما الترحمة له قوله قبل حتى نشوونا الى اشارة الى العياحي يعني عاش حتى الخ قوله في استندك بوع نظيره قوله تعالى في الانعام في سورة بني اسرائيل والاقربوا الى الترحمة
في اي حسن حتى يبلغ مشهده ۱۱

ہیں تب نعمت دینیہ بھی ورنہ نعمت دنیویہ تو ظاہر ہی ہوا اور ماں باپ کی نعمت کا چونکہ اولاد پر بھی پہنچتا ہے چنانچہ ان کی نعمت دنیویہ وجود و بقا وغیرہ کی بدولت تو خود اولاد کا وجود ہی ہوتا ہوا اور نعمت دینیہ کا اثر یہ ہوتا ہے کہ ان کی تعلیم تولی و فعلی اس کے لیے واسطہ علم و عمل ہوتا ہے (اور وہ یہ بھی کہتا ہے کہ جگہ اس پر بھی مدد و امت نصیب کیجے کہ میں نیک کام کیا کروں جس سے آپ خوش ہوں اور میری اولاد میں بھی میرے (نفع کے) لیے صلاحیت پیدا کر دیجے (نفع دنیوی یہ کہ دیکھ دیکھ کر راحت ہو اور نفع دینی یہ کہ اجر و ثواب اور) میں آپ کی جناب میں (رگنا ہوں بھی) تو بہ کرتا ہوں اور میں (آپ کی) فرمائش ہوں (مقصود اس غلامی کا اقرار ہے نہ کہ دعویٰ فافہ۔ حاصل مقام کا یہ ہو کہ جو شخص سعید ہوتا ہے وہ اللہ کا حق بھی ادا کرتا ہے جیسا کہ ان معروضات کا مضمون صریح اس پر دلالت کر رہا ہے اور حقوق والدین کے بھی جو کہ حقوق العباد میں سے ہیں ادا کرتا ہے جیسا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ مفہوم ہوا ہے کیونکہ بخل و نعم الکیہ کے وہ نعمت بھی ہر جو والدین کے واسطہ سے اُس پر ہوئی جیسا کہ علی والدی میں اس کا استحضار بھی ہو گیا اور اس کا شکر تمام موقوف ہے ہر بالوالدین پر کیا قال تعالیٰ ان اشکری و اولادیک اور اُس پر مدد مت کی دعا کرنا دال ہوا اس پر کہ اس شخص کو اس کی رغبت ہے اور اس کا عزم ہوا اور رغبت و عزم عادتہ مضفی ہو جاتے ہیں فعل کی طرف پس ان وسائل سے اس شخص سے صدر و ادائے حقوق والدین کا مفہوم ہو گیا آگے ان اعمال کا آل فرماتے ہیں کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ ہم ان کے نیک کاموں کو قبول کر لیں گے اور ان کے گناہوں سے درگزر کر دیں گے اس طور پر کہ یہ اہل جنت میں سے ہونگے یہاں تو بہ پر جو کہ ثابت علیک میں مذکور ہے تجاویز کے مرتب فرماتے ہیں یہ نہ سمجھا جاوے کہ بدولت تو بہ کے گناہ معاف نہیں ہوتے کیونکہ فضل محض سے بھی معاف ہو جاتے ہیں اصل یہ ہے کہ یہاں تو بہ پر تجاویز کا توقف مقصود نہیں بلکہ وعدہ تجاویز کا توقف مقصود ہے سو غایت مافی الباب بدولت تو بہ کے وعدہ تجاویز ہوگا لیکن تجاویز خود وعدہ ہی پر موقوف نہیں ہر بدولت وعدہ کے بھی تجاویز ہو سکتا ہے اور یہ سب اس وعدہ صادقہ کی وجہ سے (ہوا جس کا ان سے (دنیا میں) وعدہ کیا جاتا تھا یہاں تک اہل سعادت و جنت کے بیان آگے اہل شقاوت و ظالمین ذکر فرمائیے اور جس نے (حقوق اللہ اور حقوق العباد دونوں کو ضائع کیا جیسا اُس کے اس حال سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نے اپنے ماں باپ کے کبار حق حقوق العباد میں نہایت منکر و مخصوص جبکہ وہ مسلمان بھی ہوں اور مخصوص جبکہ وہ اُس کو بھی اسلام کی تعلیم کرتے ہوں مگر اس شقی نے باوجود اتنے دعائی ادا حقوق کے ان سے جبکہ وہ اُس کو دعوت الی الدین کر رہے تھے یوں کہا کہ نفی ہو کر کیا تم مجھ کو یہ وعدہ دینے خبر دیتے ہو کہ میں (قیامت میں دوبارہ زندہ ہو کر) قبر سے نکالا جاؤنگا حالانکہ مجھ سے پہلے بہت آدمیتیں گذر گئیں (جن سے ہر زمانہ میں ان کے پیغمبر یوں ہی وعدے دیتے چلے آئے مگر آج تک کسی وعدہ کا ظہور ہوا اس سے معلوم ہوا کہ یہ سب باتیں ہی باتیں ہیں) اور وہ دونوں (غریب ماں باپ اُس کے اس انکار سے کہ کفر عظیم ہو گیا کہ اللہ سے فریاد کر رہے ہیں (اور قیامت دردمندی سے اس سے کہہ رہے ہیں) کہ اے میرا ناس ہو ایمان لا اور قیامت کو بھی برقی سمجھ) بیشک اللہ کا وعدہ سچا ہے تو یہ (اس پر بھی) کہتا ہے کہ یہ سب باتیں اگلوں سے منقول علی آری ہیں (مطلب یہ کہ ایسا شقی ہو کہ کفر اور حقوق دونوں کا ترک کرے اور حقوق بھی اس درجہ کا کہ ماں باپ کی مخالفت کے نشاۃ کلام میں بھی بدتمیزی اور دشمنی کرتا ہے آگے ان اعمال کا آل فرماتے ہیں کہ اگر یہ لوگ ہیں کہ آگے حق میں بھی ان لوگوں کے نقی اللہ کا قول (یعنی وعدہ عذاب) پورا ہو کر مہاجران سے پہلے جن اور انسان (کفار) ہو گزرے ہیں بیشک یہ (سب) خسارہ میں رہا اور (آگے تفصیل مذکور کو بطور خلاصہ اجمال کے فرماتے ہیں کہ فریقین مذکورین میں سے ہر ایک (فریق) کے لیے ان کے اعمال (مختلفہ) کی وجہ سے الگ الگ درجہ (کسی کو جنت کے کسی کو دوزخ کے) ملیں گے اور (مختلفہ) حصے ایسے ملیں گے تاکہ اللہ تعالیٰ سب کے اعمال (کی جزا) پوری کر دے اور ہر کسی طرح کا ظلم ہو گا اور اور ان ظالمین کے عذاب کی تعیین آئی تھی مہاجر و مہاجرین علیہم القول اور کافرا و احسین اور محسنین کی جزا میں جنت علی البقیین فرمادی تھی ایسے آگے تعیین عذاب کی فرماتے ہیں کہ وہ دن یاد کرنے کے قابل ہی جس روز کفار آگے سامنے لائے جاویں گے (اور ان سے کہا جاوے گا) کہ تم اپنی لذت کی چیزیں اپنی دنیوی زندگی میں حاصل کر چکے (یہاں کی لذت تم کو نصیب ہوگی) اور ان کو خوب برت چکے (حتیٰ کہ اس میں ہر گز تم کو بھی قبول ہوگا) سو آج تم کو ذلت کی سزا دی جاوے گی (چنانچہ سزا کے لیے ناز اور ذلت میں سزا ملے گی) پھر اس وجہ سے کہ تم دنیا میں حق سمجھ کر کیا کرتے تھے (نی الدین کی قید اس اشارہ کے لیے ہے کہ ان پر ہر گز کفر کرنا اور بھی زیادہ مذموم ہے اور بغیر حق قید واقعی ہے کیونکہ مخلوق کو مدد و تکبر کا ہمیشہ بغیر الحق ہی ہو گیا اور

ملحقات الترجمة ۱۰ قولہ قبل و لیوم مختلف دیکھ ان اشارۃ الی الخلق لام کے ۱۲ عہ ان معروضات الخ قول ان جوں کو لفظ معروضات اس توجہ کی کہ یہ جہ

تَعْدُنَا اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۚ قَالَ اِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ وَاِيْلَعُمَا اُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي اَرٰكُمْ

تم سچے ہو تو جس کا تم ہم سے وعدہ کرتے ہو اس کو ہم پر واقع کر دو انہوں نے فرمایا کہ پورا علم تو خدا ہی کو ہے اور مجھ کو تو جو پیغام دے کر بھیجا گیا ہے میں تم کو وہ پہنچا دیتا ہوں لیکن میں تم کو وہ پہنچاتا

قَوْماً يَّجْهَلُونَ فَلَمَّا رَاَوْهُ عَارِضًا مُّسْتَقْبِلَ اَوْدٍ يَّجْتَمِعُهُمْ قَالُوْا هٰذَا عَارِضٌ مُّطَّرٌ نَّاطِلٌ هُوَ مَا اسْتَعْجَلُوْهُ

کہ تم لوگ نے ہی جہالت کی باتیں کرتے ہو سو ان لوگوں نے جب اس بادل کو اپنی وادی کے مقابل آتا دیکھا تو کہنے لگے کہ یہ بادل ہر جو ہم پر برسے گا ہمیں نہیں بلکہ یہ ہی جس کی تم جلدی چاہتے تھے

بَارِئٍ رَّجِحٍ فِيْهَا عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۚ تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِاَمْرِ رَبِّهَا فَاَصْبَحُوا لَا يَرٰى اِلَّا مَسٰكِنُهُمْ كَذٰلِكَ

ایک آدمی ہے جس میں دردناک عذاب، وہ ہر چیز کو اپنے رب کے حکم سے ہلاک کر دے گی چنانچہ وہ ایسے ہو گئے کہ ہجران کے مکان کے اور کچھ نہ کہا ہی دیتا تھا ہم مجسموں کو یوں ہی

يَخْرِى الْقَوْمَ الْاٰخِرِيْنَ مِنْهُ ۚ وَلَقَدْ قُلْتُمْ فِيْهَا اِنْ مَّكُنْتُمْ فِيْهِ فَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَّاَبْصَارًا وَّاَفَلَا تَنْفَسُوْنَ

سزا دیا کرتے ہیں اور ہم نے ان لوگوں کو ان باتوں میں قدرت دی تھی کہ تم کو ان باتوں میں قدرت نہیں دی اور ہم نے ان کو کان اور آنکھ اور دل بھی دے دیئے

عَنْهُمْ سَمْعٌ وَلَآ اَبْصَارٌ هُمْ وَلَا اَفْئِدَةٌ مِّنْهُمْ ۚ اِذْ كَانُوْا يَجْعَلُوْنَ بَايَاتِ اللّٰهِ وَحَاقَ بِهِمْ

وہ لوگ آیات آپ کا انکار کرتے تھے اس لیے نہ آنکھ کان ان کے ذرا کام آئے اور نہ ان کی آنکھیں اور نہ ان کے دل جس کی وہ مہی کیا کرتے تھے

مَا كَانُوْا يَسْتَهْزِءُوْنَ ۚ

اُسی نے ان کو گھبرا

وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوْا يَدَّيْسُوْنَ فَهَزَعُوْنَ ۚ اور آپ قوم عاد کے بھائی ریحیہ ہود علیہ السلام کا (اُسے) ذکر کیجئے جبکہ انہوں نے اپنی قوم کو جو کہ ایسے

مقام پر رہتے تھے کہ وہاں ریگ کے مستطیل خداز توڑے تھے یہ تفسیر استحضار فی ذہن الناظرین کے لیے ہے اس رات پر (عذاب آہی سی) ڈرا یا کہ تم خدا کے سوا

کسی کی عبادت مت کرو (ورنہ تیرا عذاب نازل ہوگا) اور یہ ایسی ضروری اور صحیح بات ہے کہ ان (ہود علیہ السلام) سے پہلے اور اُسے چھپے (اسی مضمون کے

متعلق) بہت سے ڈرانے والے پیغمبر آئے ہیں (اور جب نہیں کہ ہود علیہ السلام نے ان سے کہا متفق ہونا دعوت لے التوحید میں اُن کے سامنے بیان کیا ہو

پس جملہ قدفلت النذر کا سچ میں بڑا دینا اُن فائد کے لیے کہ مضمون دعوت کی تاکید ہو جائے اور ہود علیہ السلام نے انہیں یہ فرمایا کہ مجھ کو تمہارا ایک

(سخنت) دن کے عذاب کا اندیشہ ہے (ورنہ توحید قبول کرلو) وہ کہنے لگے کیا تم ہماری پاس اس ارادہ سے آئے ہو کہ ہم کو ہمارے معبودوں سے پھیر دو؟ ہنوز ہر نبی

ہیں نہیں باقی اگر تم سچے ہو تو جس (عذاب) کا تم ہم سے وعدہ کرتے ہو اس کو ہم پر واقع کر دو انہوں نے فرمایا کہ پورا علم تو خدا ہی کو ہے کہ عذاب کب تک لگے گا

اور مجھ کو تو جو پیغام دیکر بھیجا گیا ہے میں تم کو وہ پہنچا دیتا ہوں (چنانچہ اس میں مجھ سے یہ بھی کہا گیا کہ تم پر عذاب لگے گا میں نے تم کو اطلاع کر دی اس سے زیادہ نہ

مجھ کو علم ہے اور نہ قدرت) لیکن میں تم کو دیکھتا ہوں کہ تم لوگ نے ہی جہالت کی باتیں کرتے ہو کہ ایک توحید کو نہیں قبول کرتے پھر اپنے منہ سے بلا مانگے تو پھر مجھ پر اس

کی فرمائش کرتے ہو البتہ اپنے صدق کا میں مدعی ہوں جس پر دلیل قائم کر چکا ہوں اور جس واقعہ میں تم کو شبہہ ہو اُن کی وقت وقوع مجھ کو نہیں بتلایا گیا ہاں انفس

دقوع کو جب اللہ چاہے دیکھ لینا عرض جب کسی طرح انہوں نے حق کو قبول نہ کیا اب عذاب اس طرح سامان شروع ہوا کہ اہل ایک اہل (ٹھا) سوا ان

لوگوں نے جب اس بادل کو اپنی وادی کے مقابل آتا دیکھا تو کہنے لگے کہ یہ تو بادل ہر جو ہم پر برسے گا (ارشاد ہوا کہ) نہیں (برسنے والا بادل) نہیں بلکہ یہی

(عذاب) ہے جس کی تم جلدی چاہتے تھے کہ وہ عذاب جلدی لاؤ اور اس بادل میں ایک آدمی ہے جس میں دردناک عذاب ہے وہ (آدمی) ہر چیز کو (جسکے

ہلاکے نیکاکم ہوگا) اپنے رب کے حکم سے ہلاک کر دے گی چنانچہ وہ آدمی چھٹی اور آدمی کو اور مواشی کو اٹھا اٹھا کر پکڑتی تھی جس (وہ ایسے) (تباہ) ہو گئے کہ ہر

اللغات العارض السحاب ۱۲ النحو قوله رَأَوْهُ الْعَارِضَ الْمَوْجُوْدَ وَهُوَ يَمْشِي قَوْلُهُ عَارِضٌ سَحَابٌ عَرْضٌ فِي نَوَاحِي السَّمَاءِ وَالْإِضَافَةُ فِي قَوْلِهِ مُسْتَقْبِلٌ أَوْ تَجَمُّعٌ وَمُطَرٌّ

عَظِيْمٌ وَالْمُطَرِّحُ وَقَوْلُهُمَا صَفَةُ لِلْمَكْرَةِ ۱۲

وَاذْصُرْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَوْ أَنَّهُمْ

اور جبکہ ہم جنات کی ایک جماعت کو آپ کی طرف لے آؤ جو قرآن سننے لگے تھے غرض جب لوگ قرآن کے پاس پہنچے تو کہنے لگے کہ خاموش رہو پھر جب قرآن پڑھا جا چکا تو وہ لوگ

مُنذَرِينَ قَالُوا يَقَوْمُنَا تَأْسَمِعُنَا نُبَأَ أَنْزَلَ مِن بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَالطَّرِيقِ

قوم کے پاس خبر پہنچانے واسطے واپس گئے کہنے لگے کہ اے بھائیو ہم ایک کتاب سن کر آؤ ہیں جو موسیٰ کے بعد نازل کی گئی جو اپنے سے پہلی کتابوں کی تصدیق کرتی ہو حق اور راہ راست کی طرف

مُسْتَقِيمٍ يَقَوْمُنَا أَحْبَبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ لَا يَغْفِرُ لَكُمْ مِزْدُوبَكُمْ وَمِجْرَكُمْ مِّنْ عِلَابِ إِيْمٍ وَمَنْ لَّيْحِبِ

رہنما کرتی ہے اے بھائیو تم اللہ کی طرف بلانے والے کا کہنا مانو اور اس پر ایمان لے آؤ اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ معاف کر دے گا اور عذاب دردناک سے محفوظ رکھے گا اور جو شخص

دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُجْرٍ فِي الْأَرْضِ لَيْسَ لَهُ مِزْدُوبٌ أَوْ لِيَاءٌ وَلِيَّتْكَ فِي ضَلِيلٍ مُّبِينٍ

اللہ کی طرف بلانے والے کا کہنا نہ مانے گا تو وہ زمین میں ہر انہیں سکتا اور خدا کے سوا اور کوئی اس کا حامی بھی نہ ہوگا۔ ایسے لوگ صریح گمراہی میں ہیں۔

فارغ ہوئے معتقد اور مومن ہو کر اپنی قوم کے پاس واپس گئے اور انکو خبر اور ایمان کی ترغیب دی اور آپ کو انکے آنے جانے کی خبر پہنچائی یہاں تک کہ سورہ جن نزول سے آپ کو خبر دی گئی رواہ ابن المنذر عن عبد الملک۔ اور ایک روایت میں ہے کہ یہ جن اہل نصیبین سے تھے اور انکو شخص تھوڑے انھوں نے اپنی قوم کو خبر پہنچائی تو ان میں سے بہترین سوا شخص اسلام لائے انکے بچے حاضر خدمت ہوئے رواہ ابو نعیم والواقدی عن کعب الاحبار والروایات کثرت فی الروۃ ۱۷ اور دوسری حدیثوں میں جنات کے انکی اور طور پر بھی روایتیں ہیں مگر چونکہ یہ سب اقعات متعددہ ہیں اسلئے تعارض شہہ کیا جائے۔ کذا قالوا ویؤیدہ ما اخرجہ الطبرانی فی الاوسط وابن مردویہ عن الخبر انہ قال صرف الجن لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتین اھاوی مرة بعد مرة لما قال الخفافی انہ قد دلت الاحادیث علی ان افادة الجن كانت ست مرات کذا فی الروۃ۔

قصہ ایمان آوردن جن وعظشان بقوم خود

وَاذْصُرْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ رَأَى قَوْلَهُمْ أُولَئِكَ فِي ضَلِيلٍ مُّبِينٍ اور ان سے اسوقت قصہ ذکر کیجئے جبکہ ہم جنات کی ایک جماعت کہتے آپ کی طرف لے آئے جو (اخیر میں یہاں پہنچ کر) قرآن سننے لگے غرض جب وہ لوگ قرآن کے پاس پہنچے تو کہنے لگے کہ خاموش رہو (اور اس کلام کو سنو) پھر جب قرآن پڑھا جا چکا (یعنی جتنا اسوقت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں پڑھنا تھا ختم ہو چکا) تو وہ لوگ (اُس پر ایمان لے آئے اور) اپنی قوم کے پاس (اسکی) خبر پہنچانے کے واسطے واپس گئے (اور جاکر ان سے) کہنے لگے کہ اے بھائیو ہم ایک (ترغیب) کتاب سن کر آؤ ہیں جو موسیٰ (علیہ السلام) کے بعد نازل کی گئی جو اپنی پہلی کتابوں کی تصدیق کرتی ہو (اور دین) حق اور راہ راست کی طرف رہنما کی کرتی ہو (تیرے) اثبات و اخبار و اظہار پر حقیقت دین اسلام کا آگے مارے اس کے قبول کرنے کا اول ترغیب پھر ترہیب (یعنی) اے بھائیو تم اللہ کی طرف بلانے والے کا کہنا مانو (مرد داعی ہو قرآن یا نبی ذی شان ہیں) اور (کہنا ماننا یہ ہے کہ) اُس پر ایمان لے آؤ (اس میں) اشارہ ہو گیا کہ وہ ایمان لائے انکی طرف داعی ہو نہ کہ کسی دنیوی غرض کی طرف پس اگر تم ایسا کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمہاری گناہ معاف کر دے گا اور تم کو عذاب دردناک سے محفوظ رکھ دے گا اور جو شخص اللہ کی طرف بلانے والے کا کہنا نہ مانے گا تو وہ زمین (کے کسی حصہ) میں (بھاگ کر خدا کو) ہرگز نہیں (یعنی اس طرح کہ ہاتھ نہ آئے) اور (جیسا وہ خود نہیں بچ سکتا اسی طرح) خدا کے سوا اور کوئی اس کا حامی بھی نہ ہوگا (کہ وہ اس کو بچائے اور) ایسے لوگ صریح گمراہی میں (مثلاً) ہیں کہ باوجود قیام دلائل کے داعی کے حق ہونے پر پھر اس کی اجابت نہ کریں (ف) من بعد موسیٰ کہنے سے بعض علماء نے یہ سمجھا ہے کہ وہ جن یہودی تھے لیکن اس کی کوئی دلیل نقلی نہیں اور استنباط مذکور نا کافی ہو اور اس کہنے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ انھیں اکثر شرائع میں تورات کے تابع ہے

مسائل
قول تعالیٰ امة
لعل الاقتص
ذکر وہام ذکا
الثواب للا
العبد لو خجا
ولم یفزل بال
اکثر من اس
یذبحی لہذا
اهل اللہ وار
وہذا التوا
مذاق الفق
ترجمہ
قول تعالیٰ امة
الایہ شاید ثواب
طرف اشارہ ہو
پا جانا یہی اسکے
زیادہ ہے ایسے
ان کیوں سمجھا
ہے تسلیم کر

السلامۃ قولہ اولیاء جمیع الاولیاء باعتبار معنی من فیکون من باب مغالطۃ الجمع بالجمع لا انقسام الاما علی الاما ۱۲
لمحات الترجمة لہ قولہ فی یستمعون جو اخیر میں یہاں اشارۃ الی کون الحال معتدۃ ۱۲ لہ قولہ فی منذرین خبر اطلاقاً للکید علی المطلق ۱۲

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَكُنْ لِيَوْمٍ أَجَلٌ يُمْسِكُهُمْ يُبْقِيهِمْ بَشَرًا مَّجِيدًا ۖ قُلْ أَتُؤْتُونَ عِلْمَ الْغُيُوبِ ۚ

کیا ان لوگوں نے یہ نہ جانا کہ جس نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور ان کے پیدا کرنے میں ذرا نہیں ٹھکا وہ اس پر قدرت رکھتا ہو کہ مردوں کو زندہ کر دے اور انہیں کچھ نہ دے؟

ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ كُفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبَّنَا قَالِ فُؤُودُ الْعَذَابِ مَا

پھر فرمایا کہ اس روز کافر ہو گئے (تو) ہر چیز پر قادر ہے (یہ تو امکان ثابت ہوا) اور جس روز اس وقوع ہو گا اور اس کے سامنے لاؤ جاؤ گئے (اور)

كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۚ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ ۚ كَانُمْ يَوْمًا يَوْمَهُمْ يَوْمَ مَا يُعْذَرُونَ ۚ

میں اس عذاب چکو تو آپ صبر کیجئے جیسا اور بہت دیر صبر کیا تھا اور ان لوگوں کے لئے جلدی نہ کیجئے جس روز یہ لوگ اس چیز کو بھگس جس کی ان کو عذر دیا جائے

لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ۚ بَلَّغْ ۚ فَمَلَّ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ۚ

تو گویا یہ لوگ دن بھر میں ایک گھڑی رہے ہیں یہ پوچھا دینا ہے سو دہری برباد ہو گئے جو انسر مانی کریں گے

اور قرآن میں نورۃ کے مستقل ہر پس ممکن ہے کہ مقصود بیان کرنا تھا کہ یہ جو کہ جس کی کتاب نزل موسیٰ علیہ السلام پر ان کی اُس شان کی کتاب موسیٰ علیہ السلام کے

بعد یہ آئی ہو کہ انہوں نے حضور اس قرآن سن کر یہ کیسے پہچان لیا جواب یہ ہے کہ کسی قریہ مضمون یا طرز بیان جلالت شان کا ظنا معلوم ہوا ہو گا اور وہ ظن

واقع کے موافق نکل آیا اور من ذلک میں بعض نے من تبیضہ اسلئے لیا ہے کہ اسلام سے حقوق العباد معاف نہیں ہوتے اور بعض نے زائدہ لیا ہے کہ اسلام سے

کل ذلک معاف ہونے میں حقوق العباد کا اشکال لازم نہیں آتا کیونکہ جو حقوق ذلک میں مثل قتل وغیرہ انکا معاف ہونا تو متفق علیہ ہے اور جو حقوق غیر ذلک

ہیں مثل قرض وغیرہ وہ ذلک میں داخل ہی نہیں پھر بعض کی کوئی حاجت نہیں اور جنات کو عذاب ہونا کفر و محصیت پر تعلق علیہ ہے اور ثواب جنت ملنا

ایمان طاعت پر تکمیل فیہ ہے جمہور تو اس کے قائل ہیں للعوامات الشرعیۃ وخصوص قولہ لعلکم لا یطمئنون فی قلوبکم ولا جان و قولہ تعالیٰ فی سورۃ الانعام بعد ذکر

الانش والجن وکل درجات معاصروا اور امام ابو حنیفہ نے غایت احتیاط سے جو کسی خاص نص قطعی الثبوت قطعی الدلالة کے نہ پائے جائے اس میں

توقف فرمایا ہو گا فی الروح وقال النسفی فی التیسیر توقفنا ابو حنیفہ فی ثواب الجن ونعمہم لکن استحقاق للعبد علی اللہ تعالیٰ ولم یقبل

بطریق الوعد فی حقہم الا المنفوخة والاحادیث من العذاب اما انعم الجنۃ فموقوف علی الدلیل اھ اور یہ جو امام صاحب قول مشہور ہو گیا ہے کہ وہ

عدم دخول فی الجنۃ کے قائل ہیں لہذا توقف کی تقریر میں ناقلین کو غلطی ہوئی ہے واللہ اعلم اور حق او طریق مستقیم میں تا حصول فروع کا تغافل ناجائز ہے یا عطف صفت

علی آخری کے قبیل سے ہو رہا ہے اور یہیت یوم بعرض الذین کفروا میرج زاتہ قیامت ذکر تھا اور متصل کی آیتوں میں بھی بحر کم من عذاب لیم کے بعد لیسل من دوزخ اولی

کا نامشیر تھا عذاب قیامت کی طرف چونکہ بعض خود امکان قیامت ہی کے منکر تھے اسلئے آگے اولاً انکا امکان پھر انکا اس میں عذاب وقوع اور

پھر اس پر تسلیہ رسول تعلیم صبر کی تفریع اور اس کی تاکید کے لہذا بعنوان کلی کفار کی تفریع ارشاد فرماتے ہیں :-

تقریر معاد و عقوبت اہل عناد و تسلیہ خیر العباد صلی اللہ علیہ وسلم الی یوم التناد

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَكُنْ لِيَوْمٍ أَجَلٌ يُمْسِكُهُمْ يُبْقِيهِمْ بَشَرًا مَّجِيدًا ۚ قُلْ أَتُؤْتُونَ عِلْمَ الْغُيُوبِ ۚ

آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور ان کے پیدا کرنے میں ذرا نہیں ٹھکا وہ اس پر قدرت رکھتا ہو کہ مردوں کو (قیامت میں) زندہ کر دے اور انہیں کچھ نہ دے؟

تو ان سے پوچھا جاوے گا کہ کیا یہ دوزخ امر واقعی نہیں ہے جیسا دنیا میں اس کی واقفیت کی نفی کیا کرتے تھے قال تعالیٰ عنہم ما نحن بمعذبہین وہ کہیں گے کہ ہم کو

السلۃ ائمتہ قولہ بقدرنی الکشف لعلہم لا یرح لہم خبر ان ہل علیہ قرۃ علیہ اللہ قادر و ما دخلت البیاء

لاشتمال لہی فی اول الآیۃ علی انی خبر لہ و قال الزجاج لو قلت ما ظننت انی یقائم باذکارہ فیہ

الیس اللہ قادر لا تری الی وقوعہ لہ فترق لہ فترق علی کل شیء من البعث وغیرہ الا ربہم قولہ و ربنا

فی الروح واکدوا بالتسم کا ہم بطریق فی الخالص بالاعتراف بحقیقۃ ذلک فی الدنیا والی ہم ۱۲

النجو :- بلہم اسی نہایت تلخ من اللہ ومن الرسول ۱۲

السلۃ ائمتہ قولہ بقدرنی الکشف لعلہم لا یرح لہم خبر ان ہل علیہ قرۃ علیہ اللہ قادر و ما دخلت البیاء
لاشتمال لہی فی اول الآیۃ علی انی خبر لہ و قال الزجاج لو قلت ما ظننت انی یقائم باذکارہ فیہ
الیس اللہ قادر لا تری الی وقوعہ لہ فترق لہ فترق علی کل شیء من البعث وغیرہ الا ربہم قولہ و ربنا

سُورَةُ مُحَمَّدٍ مَدَنِيَّةٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَهُوَ ثَمَانٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے نہایت مہربان بڑی رحم والے ہیں

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا

جو لوگ کفر ہوئے اور اللہ کے رستے سے روکا خدا نے انکے عمل کا عدم کر دیئے اور جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کیئے اور وہ اُس رستے پر ایمان لائے

بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ

جو محمد پر نازل کیا گیا ہے اور وہ انکے رب کے پاس سوا مردافعی ہے اللہ تعالیٰ انکے گناہ ان پر سے اُتار دیکھا اور ان کی حالت درست رکھ دیکھا یہ اس وجہ سے ہے کہ

كَفَرُوا وَاتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ

کافر تو غلط رستے پر چلے اور ال ایمان صحیح رستے پر چلے جو انکے رب کی طرف سے ہے اور اللہ تعالیٰ اسی طرح لوگوں کے لئے انکے حالات بیان فرماتا ہے

لِيُنْذِرَ مَنِ اتَّبَعَ لِكُلِّ فِرْعَوْنٍ مِثْلَ حَاقِيقِ كَذِبِهِمْ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ هَادٍ

اپنے پروردگار کی قسم ضرور مردافعی ہوا ارشاد ہوگا (اچھا) تو اپنے کفر کے بدلہ میں جس میں ہمارا دوزخ بھی آگیا اس (دوزخ) کا عذاب چھوڑ دے گا تسلیہ

کی تفریح ہے کہ جب اُن سے انتقام کفر کا لیا جانا معلوم ہو گیا تو آپ (دوسرا ہی) صبر کیجئے جیسا اور بہت دلی پیغمبروں نے صبر کیا تھا اور ان لوگوں کے لئے

(انتقام اتنی کی) جلدی نہ کیجئے (جسکو آپ انتصار المسلمین کی خشیت چاہتے تھے اور عجب یہ کہ وہ مستحقین عذاب استعجال کرتے ہیں اور عجب تر ہونا ظاہر ہے

کہ مدعی اگر مدعی اعلیٰ کی سزا جلدی چاہے تو بعد نہیں لیکن مدعی علیہ اگر اپنی سزا جلدی چاہے نہایت امر غریب ہے سو گو حکمت الہیہ سے عذاب استعجال نہیں ہوگا

لیکن مشاہدہ کے وقت آپ اس کی وہی اثر ہوگا جو عذاب استعجال کا ہوتا ہے کیونکہ جس روز یہ لوگ اُس چیز کو (یعنی عذاب کو) دیکھیں گے جس کا ان سے

وعدہ کیا جاتا ہے تو (اسوقت غایت شدت عذاب ایسا معلوم ہوگا کہ) گویا یہ لوگ (دنیا میں) دن بھر میں ایک گھڑی رہیں یعنی دنیا کی مدت طویلہ

قصیر معلوم ہوگی اور یہی معلوم ہوگا کہ استعجال عذاب آگیا آگے کفار کو تفریح ہے کہ یہ (خدا کی طرف سے) تمام حجت کے لئے (پہنچا دینا ہے) (جو رسول صلی اللہ علیہ

وسلم کی معرفت ہو چکا) (سورہ اسکے بعد) وہی برباد ہونگے جو نافرمانی کرینگے کیونکہ بعد تبلیغ کے کوئی عذر نہیں رہا اور رسول کا اس میں کوئی ضرر نہیں اس سے

ناکید تسلیہ کی بھی ہوگی) ف اولوا العزم سے محققین نے سب پیغمبر مراد دیئے ہیں کیونکہ سب اہل عزم و اہل بہت ہوتا ظاہر ہے اور من الرسل میں کلمہ من بیان یہ

ہے اور چونکہ حسب ارشاد فضلنا بعضهم علی بعض اس صفت میں بعض رسل کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اوروں سے بڑے ہوئے ہیں اس بنا پر یہ لقب بعض

خاص رسل کا بھی مشہور ہو گیا ہے جیسا اعلام غالبہ میں ہوتا ہے اور اُس کی تعیین میں بھی اختلاف ہے اور اکثر کا قول یہ ہے کہ اولوا العزم بالمعنی الثانی وہ ہیں

جنکا ذکر جزئیاً سورہ احزاب کی اس آیت میں ہے وَاِذْ اخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ مَنَاجٍ وَاِذْ نَفَخْنَا فِيهِمُ ابْرَاهِيمَ وَمُوسٰى وَعِيسٰى بْنِ مَرْيَمَ وَآلِهٖمُ

علم سورہ احقاف ختم ہوئی آگے سورہ محمد آتی ہے سورہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ و قیل حکیتہ و ایھا انشعرا و ثمان و ثلاثون کذا فی

البیضاوی والاشر علی الاول وضعف الثانی ربط سورت سابقہ کے ختم پر فاسقین یعنی کفار کی مذمت مذکور تھی اور اُس سے اوپر وعظ جنات میں

مؤمنین کی فضیلت اور کفار کی مذمت کا ذکر تھا اس سورت کے شروع میں بھی یہی مع اور دم مذکور ہے :-

تجربہ کارین و تحسین مؤمنین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الَّذِينَ كَفَرُوا (القولہ) كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ ۝ جو لوگ (خود بھی) کافر ہوئے اور (دوسروں کو بھی)

اللہ کے رستے سے روکا (جیسا رؤسا کفار کی عادت تھی کہ جان اور مال ہر طرح سے اُس میں کوشش کرتے تھے سو) خدا نے انکے عمل کا عدم

کر دیئے (یعنی جن کاموں کو وہ نیک سمجھ رہے ہیں بوجہ عدم ایمان کے وہ مقبول نہیں بلکہ ان میں سے بعضے کام اور اُلٹے موجب عقاب ہیں جیسے انفاق

اللفظ البال الحال کذا فی القاموس الہیاء و تصانیف تفسیر الکفر بالصدق سبیل اللہ عدم تقیید المؤمن بالہدایۃ الیہ اشارۃ الی ان النصب الشدید یوجب اذا انضم الاضلال الی الضلال خلا

المرجۃ الاکانہ فانہا یوجب بعض الامتداد من غیر توقف علی ہدایۃ الخیر ۱۲

ذَٰلِكَ ظَوْنُ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَر مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

یہ حکم بجالانا۔ اور اگر اللہ چاہتا تو ان سے انتقام لے لیتا لیکن تاکہ تم میں ایک کا دوسرے کے ذریعہ امتحان کرے اور جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے جاتے ہیں

فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَاهُمْ سِيرُهُمْ وَيُضِلَّهُمْ بِأَهْلِهِمْ وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

اللہ تعالیٰ انکے اعمال کو ہرگز ضائع نہ کرے گا اور ان کو مقصود تک پہنچا دے گا اور ان کی حالت درست رکھے گا اور ان کو جنت میں داخل کرے گا جس کی ان کو پہچان نہ کر سکی اور ایمان والو! اگر

ان تنصروا اللَّهَ يَنْصَرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْسًا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَاهُمْ ذَٰلِكَ

تم اللہ کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد کرے گا اور تمہارے قدم جما دے گا اور جو لوگ فریب میں آئے لے تباہی ہو اور انکے اعمال کو خدا تعالیٰ کالبد کر دے گا یہ اس

بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ۚ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ

سبب سے ہوا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے حکام کو ناپسند کیا سو اللہ نے انکے اعمال کو اکارت کر دیا یہ لوگ ملک میں چلے پھرے نہیں اور انہوں نے دیکھا نہیں

عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُ ذَٰلِكَ بَانَ اللَّهُ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَبْ

کر جو لوگ اسے پہلے ہو کر رہے ہیں ان کا انجام کیسا ہوا کہ خدا تعالیٰ ان پر کسی تباہی ڈالی اور ان کا فرد کے لیے بھی اسی قسم کے معاملات ہو سکتے ہیں یہ اس سبب سے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو

الْكُفْرَيْنَ لَمْ يَمْوَلِ لَهُمْ

کافروں کا کوئی کارساز نہیں۔

ان یقولون اسی کے تحت میں ملاحظہ فرمایا ہے ربط اور فرض و العقباب میں مسلمانوں کو کفار سے قتال کرنا حکم تھا آگے ذلک سے اس حکم کی تقریر اور لوہا سے اس حکم کی حکمت اور والذین قتلوا انہ سے قتال میں مسلمانوں کے مقتول ہونے کے متعلق بشارت اور ان تنصروا انہ میں قتال کی ترغیب والذین کفروا میں کفار کی مذمت اور وعید اور ذلک انہم انہ میں اس مذمت اور وعید کی علت اور اقلیم لیسیر انہ میں اس وعید کے وقوع کا فوج استبعاد اور ذلک بان اللہ انہ میں احکام متعلق

فریقین کی علت مذکور ہو۔ **نظیر حکمت و فضیلت و ترغیب و دوزم و وعید بل عناد مع بیان علت و دفع استبعاد**

ذَٰلِكَ ظَوْنُ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَر مِنْهُمْ (القول) وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَمْ يَمْوَلِ لَهُمْ (یہ حکم) (جہاد کا جو مذکور ہوا بجالانا اور رہنے جو بعض صورتوں میں کفار سے انتقام لینے کے لیے طریقہ جہاد کا مقرر کیا ہو اس میں حکمت ہو ورنہ اگر اللہ چاہتا تو ان (کفار) سے خود ہی دوسری حوادث خف عرق رجفہ وغیرہ کے اسطے

انتقام لے لیتا جیسے ہم سابقہ سے سطح انتقام لیا گیا اور تم کو جہاد وغیرہ نہ کرنا پڑتا لیکن تم کو جہاد کرنے کا حکم سلیقہ دیا تاکہ تم میں ایک دوسرے کے ذریعہ سے اتھا کرے مسلمانوں کو امتحان یہ کہ کون حکم الہی پر جان کو ترجیح دیتا ہے اور کفار کا امتحان یہ کہ اس عقوبت سے متنبہ ہو کر کون حق قبول کرتا ہو پس اس حکمت کے بعد بھی جہاد مشروع کیا گیا اور جہاد میں جیسے قاتل ناما کامیابی ہو سیکر مقتول ہونا بھی ناما کامی نہیں ہونا چنانچہ جو لوگ اللہ کی راہ دینے جہاد میں مارے جاتے ہیں اللہ تعالیٰ انکے اعمال کو درجن میں وہ عمل بھی آگیا جس کی بدولت مارے گئے ہرگز ضائع نہ ہو گیا جیسا کہ ظاہر انہم ہو سکتا ہے کہ جب مارا گیا تو اس کے قتال پر کوئی نتیجہ مطلوبہ مرتب نہیں ہوا اور وضع کیا سو افع میں ضائع نہیں ہوا کیونکہ اس پر دوسرا نتیجہ جو ظاہری نتیجہ بد رہا فائق ہے مرتب ہوا وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ ان کو منزل مقصود تک (جس کا بیان آگیا ہے) پہنچا دے گا اور ان کی حالت (قبر میں اور جہنم میں اور صراط پر اور تمامی مواقع آخرت میں) درست رکھے گا کہیں کوئی خرابی

اللغات تعسا فی القاموس البلاک۔ والعشائر والستوط۔ والشر والبعث والخطاط والتمایہ علی المصنف من لفظ یحب اضمارہ لانہ للدار عار قوله دمر الله عليهم فی الحارز يقال دمره

الشر یعنی بالکرم دمر علیہ اذ البلاک یختص بہ احد قلت فالثانی المن من الاول ۱۲۔

انحو قوله امثالهما ای العاقبة المذكورة فی قوله عاقبة الذين ۱۲

الدار من عروجل ۱۲۔ ملحقات الترجمة له قوله فی ذلک

بجالانا اثر رة لے تقدیر العال ای افعلوا ذلک ۱۲۔

إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ

بے شک اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جہان لائے اور انہوں نے اچھے کام کیے ایسے باغوں میں داخل کر دیا جسکے نیچے سے نہریں بہتی ہوئی اور جو لوگ کافر ہیں وہ عیش کر رہے ہیں

وَيَا كَاكُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامَ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ وَكَانَ مِنْ قُرْبَىٰ هِيَ اللَّهُ قُوَّةٌ مَرَّقُ بَيْتِكَ لَتَمَّ

اور اس طرح کھاتے ہیں جس طرح چوپائے کھاتے ہیں اور جہنم ان لوگوں کا ٹھکانا ہے اور بہت سی بیتیاں ایسی ہیں جو قوت میں کی اس جی سو بڑی ہوئی ہیں جس کے رستہ والوں کی ایک

اور حضرت اُنکو نہ پہنچے گی اور اس منزل مقصود تک پہنچنے کا بیان یہ ہے کہ اُنکو جنت میں داخل کر دیا جسکی اُنکو پہچان کر دیا گیا خواہ علم ضروری کے طور پر یا کسفی شستہ

وغیرہ کیو طے سے جس سے باوجود پہلے سے نہ پہنچنے بھاننے کے ہر مٹی اپنے اپنے درجہ اور مکان میں تکلف جا پہنچے گا پس جہاد میں حالت میں کامیابی ہی ہوتی ہے اگر کے جہاد

کی دنیوی کامیابی کو جو کہ مجموعہ مومنین کے متعلق ہو بیان کر کے جہاد کی ترغیب دیتے ہیں کہ ایمان والا اگر تم اللہ کے دین کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد کرے گا

جس کا نتیجہ دنیا میں بھی مجموعہ مومنین کا جو کافرین پر غالب ہے خواہ ابتدا خواہ انتہا اور بعض مومنین کا مقتول ہو جانا یا جاعت مومنین کی کسی معرکہ میں مغلوب ہو جانا

اسکے منافی نہیں اور اس طرح دشمنوں کے مقابلہ میں تمہارے قدم جمائے گا اس طرح کا مطلب یہ ہے کہ مجموعہ بمقابلہ مجموعہ کے خواہ ابتدا ہی سے خواہ انتہا میں

تم ثابت قدم رہ کر کفار پر غالب آ جاؤ گے چنانچہ مشاہدہ یہ ہے کہ مسلمانوں کا حال بیان کیا گیا اور جو لوگ فرہیں اُنکے لئے دُنیا میں جبکہ مومنین کے مقابلہ کریں تب ہی (اور

مغلوبیت) ہے (اسکی تفصیل مذکور ہے غلبہ المومنین سے اور آخرت میں) اُنکے اعمال کو خدا تعالیٰ کا عہد کر دیا (جیسا شروع سورہ تین بیان ہوا غرض کفار دارین میں

خاصہ سب سے اول مقام پر اضلال اعمال کا بیان مقصود بالذات ہے اور یہاں اس خبیثیت بیان کرنا مقصود ہے کہ وہ خسران دارین کا ایک جہ ہے اور یہ (تسلسل اضلال

مذکور اُنکے لئے) اس سبب سے ہوا کہ انہوں نے اللہ کے اتاری ہوئے احکام کو ناپسند کیا (عقیدہ بھی اور عملاً بھی حاصل یہ کہ کفر کیا) سو اللہ نے اُنکے اعمال کو (اول

ہی سے) اکارت کر دیا کہ انکو کفر کا جو اعلیٰ درجہ کی بغاوت ہے یہی اثر ہے اور یہ لوگ ان عیدوں کے وقوع کو اسلئے مستبعد سمجھتے ہیں کہ مبنی ان سب کفر کا مغض

عند اللہ ہو اور یہ کفر کو مغض عند اللہ سمجھتے نہیں تو بلکہ امر یہی ہے انکار و رد کیا یہ لوگ ملک میں چلے پھر رہے ہیں اور انہوں نے دیکھا نہیں کہ جو کافر لوگ

اُنسے پہلے ہو گزر رہے ہیں اُنکا انجام کیسا ہوا کہ خدا تعالیٰ اُنپر کیسی تباہی ڈالی (جو کہ اُنکے آثار دیار سے نمایاں ہیں یہاں دلیل ہے مغضویت کفر پر) اور جب

مغضویت ثابت ہو گئی تو اُنکو بھی بے فکر رہنا اور وقوع وعید کو مستبعد سمجھنا نہ چاہیے کیونکہ ان کافروں کے لئے بھی اسی قسم کے معاملات ہونیکو میں کہ انکو لکھ اشتراک فی العباد

یعنی الکفر مقتضی ہے اشتراک فی العلول اعنی العقوبت کو خواہ دنیا میں بھی یا صرف آخرت میں چنانچہ کفار کو مسلمانوں کے ہاتھوں قتل کیا میں بھی سزا ہوئی لکھا تھا

تعالیٰ قَاتِلُوهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ يَوْمًا بَدَأَ يَكْمُرُ اللَّهُ بَادِيًا يَوْمًا اور آخرت میں ظاہری سزا یہ بیان ہوا کفار کے حال کا آگے جہاں اس مجموعہ حال فریقین کی تحلیل فرماتے ہیں کہ یہ (مجموعہ

وعید متعلق فریقین واقع فی الدارین) اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کا کارساز ہے (اسلئے دارین میں اُنکو کامیاب کیا ہے تباہی اور کافروں کا کوئی (ایسا) کارساز

نہیں کہ خدا کے مقابلہ میں اُنکے کام ناپسند اسلئے دارین میں اُن کام رہتے ہیں ہاں یہ ممکن ہے کہ دنیا میں بھی مسلمانوں کو ظاہر نامی کامی ہو جائے اور کفار کو ظاہر کامیابی

لیکن اعتبار حقیقت کا ہے سو اُنکے اعتبار سے مسلمان ہمیشہ کامیاب کافر ہمیشہ ناکام رہتا ہے ف کفار تاخرین کیو مثلاً ہا فرمایا سو اُنپر جو عقوبات نازل ہوں اگر وہ

متعدد ہوں تب تو حج لانا مثلاً ظاہر ہے اور اگر غیر متعدد ہوں تو حج لانا باعتبار تعدد محل نزول عقوبات کے ہوا و مثلاً سے مراد مثلیت باعتبار جنس العقوبت ہے

نہ باعتبار نوع العقوبت اور یہاں کفار کے لئے فرمایا لا مولیٰ لہم اور ایک جگہ فرمایا ثم ردوا الے اللہ مولاہم الحق سو وہاں کی بجائے لکھے اور الکیہ حق تعالیٰ کی کوشاں ہے

اور احبط اعمالہم کی تفسیر میں اول ہی سے اسلئے کہا کہ یہاں جہط سے مراد جہط بعد الصلۃ نہیں ہے کیونکہ جب اول ہی سے کافر ہوتے لکھے اعمال تو کسی وقت صحیح ہوئے ہی نہیں

رہے لہذا اوپر مومنین کی کامیابی اور کفار کی ناکامی آخرت کے متعلق مجملاً مذکور تھی آگے اس کی تفصیل اور مکن ہو میں بتاؤ ت باہر گھر سے اس تفصیل کی تکمیل ہو

اور درمیان میں ہر سبب سے کفار کے دنیوی شغ کے اٹھا دفع اختیار اور تسلیہ سید لا براہ و کائنات میں یہ انج میں مذکور ہے تفصیل و تکمیل ثواب و عقوبات

و اشتراک و در اثنا نش دفع اختیار کفار و تسلیہ سول مختار ان الذین یدخل الذین آمنوا (لے قولہ) فقطعہ امعاءہم

النجو قولہ قریب تک المراد اہل القرۃ ۱۲ الرأیا فی الدر المنثور خرج عبد بن حمید ابو یعلیٰ وابن جریر وابن ابی حاتم وابن مردودہ عن ابن عباس رض ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما خرج من مکۃ الہ الفار

التفت الے لکۃ وقال انتہا احب بلاد اللہ الے ولولا ان ابک لکن جونی ملک لم یرج ملک الے قولہ و کابن من قریۃ الا یہا و قلت تمام الروایۃ لم یرج ملک عفی الہ

من عتہ علی اللہ فی حرمہ اذ قتل فریقاً منہ اذ قتل بفریق الہ الجالیۃ فانزل اللہ تعالیٰ و کابن الا یہ کنانی تفسیر ابن جریر ۱۲ ملحقات الترمذیہ قولہ فی تفسیر اللہ دین اشارۃ الے تقدیر المضائق

من عتہ علی اللہ فی حرمہ اذ قتل فریقاً منہ اذ قتل بفریق الہ الجالیۃ فانزل اللہ تعالیٰ و کابن الا یہ کنانی تفسیر ابن جریر ۱۲ ملحقات الترمذیہ قولہ فی تفسیر اللہ دین اشارۃ الے تقدیر المضائق

من عتہ علی اللہ فی حرمہ اذ قتل فریقاً منہ اذ قتل بفریق الہ الجالیۃ فانزل اللہ تعالیٰ و کابن الا یہ کنانی تفسیر ابن جریر ۱۲ ملحقات الترمذیہ قولہ فی تفسیر اللہ دین اشارۃ الے تقدیر المضائق

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنْفَاؤُكَ

اور بعض آدمی ایسے ہیں کہ وہ آپ کی طرف کان لگاتے ہیں یہاں تک کہ جب لوگ آپ کے پاس سے باہر جاتے ہیں تو دوسرے اہل علم سے کہتے ہیں کہ حضرت نے ابھی کیا بات فرمائی تھی لیکن

الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَالَّذِينَ هُمْ أَزَادَهُمْ هُمْ وَأَسْهَمَهُمْ تَقْوَاهُمْ

ہیں کہ حق تعالیٰ نے ان کے دل پر فہر کر دی ہے اور اپنی نفسانی خواہشوں پر چلتے ہیں اور جو لوگ راہ پر ہیں اللہ تعالیٰ ان کو اور زیادہ ہدایت دیتا ہے اور ان کو ان کے تقویٰ کی توفیق دیتا ہے

فَمَنْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنْتُمْ أَجَاءُكُمْ ذِكْرُهُمْ

سو یہ لوگ بس قیامت کے منتظر ہیں کہ وہ ان پر دفعۃً آگے آئے سوائس کی علامتیں تو آپ کی ہیں تو جب قیامت آئے گا سوائس کی کھڑی ہوئی اس وقت تک کہ یہاں میری

میں حسیم کی نسبت فرمایا گیا ہے یشوی الوجہ سو طرح میں وہ اثر ہوگا پھر جب شدت عطش کی وجہ سے اضطراب اس کو پیش آئے گا اور چونکہ مادر لہن اور خمر درجہ حاصل اپنے معانی حقیقہ پر محمول ہو سکتے ہیں لہذا اجازت لینے کی کوئی ضرورت نہیں ہوتی یہ ضرورت نہیں کہ وہ یہاں کی اشیاء اور ربہ کے بالکل متماثل ہوں اور لہن میں طعم کے بدلنے کی نفی اور راحۃ سے تعرض نہیں کیا وجہ یہ کہ تغیر راحۃ مستلزم ہے تغیر طعم کو جب لہن کی نفی کر دی بلزوم کی بھی نفی ہو گئی ربط اور کفار و مؤمنین کے احوال و اعمال اور وعدے اور وعید مذکور تھے آگے منافقین کی حالت اور مذمت اور ان کی وعید اور درمیان میں زیادت معرفت کے لیے بطور مقابلہ کے اہل ایمان کی حالت جو مضاد ہے ان کی حالت کے بیان کی جاتی ہے

تفصیح و تبيين منافقين

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ (القول) فَأَنْتُمْ إِذَا جَاءَ تَقْوَاهُمْ ذِكْرُهُمْ ○ اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) بعض آدمی ایسے ہیں (مراد اس سے منافقین

ہیں) کہ وہ آپ کی تبلیغ کے وقت ظاہر میں آپ کی طرف کان لگاتے ہیں (لیکن دل سے اصلاً متوجہ نہیں ہوتے) یہاں تک کہ جب لوگ آپ کے پاس سے (اٹھ کر مجلس سے)

باہر جاتے ہیں تو دوسرے اہل علم (صحابہ) سے کہتے ہیں کہ حضرت نے ابھی (جب ہم مجلس میں تھے) کیا بات فرمائی تھی (جس کی وجہ باقتضائے ان کی حالت

خبیثہ کے یہ معلوم ہوتی ہے کہ وہ اس سے تعرض کرتے تھے کہ ہم آپ کی باتوں کو قابل توجہ کے نہیں جانتے اور بظاہر متعلماں ظاہر کرتے تھے اور یہ بھی ان کے نفاق کا

ایک شعبہ ہے ارشاد ہوتا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ حق تعالیٰ نے ان کے دل پر فہر کر دی ہے (پس ہدایت سے بعید ہو گئے) اور اپنی نفسانی خواہشوں پر چلتے ہیں اور

(ان ہی کی قوم میں سے) جو لوگ راہ پر ہیں (یعنی مسلمان ہو چکے ہیں) اللہ تعالیٰ ان کو احکام سننے کے وقت (اور زیادہ ہدایت دیتا ہے کہ وہ ان احکام جدیدہ پر

بھی ایمان لاتے ہیں اور پہلے سے بھی اس وقت کے احکام پر ایمان لای ہوئے تھے پس تصدیق کے افراد باعتبار تعلقات کے بڑھ گئے اور یہ مقابل ہے طبع اللہ

(کے) اور ان کو ان کے تقویٰ کی توفیق دیتا ہے (یعنی ایمان لائے بعد ان احکام پر عمل بھی کرتے ہیں اور یہ مقابل ہے اتباع اہل ایمان کا آگے ان منافقین کی

وعید ہے کہ یہ جو قرآن و احکام و دلائل سن کر بھی تذکر نہیں حاصل کرتے) سو معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ بس قیامت کے منتظر ہیں کہ وہ اپنے دفعۃً آگے آئے (یہ مجازی

تویح ہے یعنی کیا قیامت میں تذکر حاصل کریں گے) سو یاد رکھو کہ قیامت بھی نزدیک ہے چنانچہ اس کی (متعدد) علامتیں تو آپ کی ہیں (چنانچہ بروے حدیث

اللغات ۱۲) انفا اسم فاعل علی غیر قیاس و تخریج فعلہ من الزوال لانه لم یسبح لفضل ثلاثی بل

استانعت و انتفت ثم غلب علیہ معنی الظرفیۃ فی الاستعمال و سنی زمان الحال ۱۲

التجو فان لهم فی غیر مقدم و ذکر ہم مبتداً علی جملة جواب الشرط و ذکرنا فیہم من الخازن حیث قال معنی فن

این ہم الذکر و الاعتاط و التوجہ اذا جاءتم استعا بغتہ ۱۲

الکمال قولہ فقد جاء دلیل علی ما فیہم من الکلام السابق و ہما یتان الساعۃ قائم ۱۲

الروایات

فی الدر المنثور عن ابن جریر رحمہ قال کان المؤمنون و المنافقون یجتمعون الی النبی

صلی اللہ علیہ وسلم فیسبح المؤمنون منہ ما یقولون ویعوذون بسم اللہ المنافقون فلا یعوذون فاذا

حضر جاسوا المؤمنین ماذا قال انفا فخرت و نہم من یسبح الیک عن عکرتہ و ان

ناس من اہل الکتاب آمنوا برسلہم و بحمدہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان یبعث فلما

بعث آمنوا بہ فذلک قولہ و الذین اہتدوا الخ قلت و ہ یتابہ ما قلت فی ترجمۃ

قولہ تالے و الذین اہتدوا من قولی ان ہی قوم میں سے الخ و حسن ذکر المؤمنین فی

اشاء ذکر المؤمنین و استحسن المقایلہ ۱۲

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ

تو آپ اسکی یقین رکھیں کہ بجز اللہ کے اور کوئی قابل عبادت نہیں اور آپ اپنی خطا کی معافی مانگیجے اور سب مسلمان مردوں کے اور عورتوں کے لیے بھی اور اللہ تمہارے چلنے پھرنے اور رہنے

خود بعثت نبویہ علامات قیامت سے ہر اور شق القمر علاوہ مجرہ نبویہ ہونیکے علامات قیامت سے بھی ہر کما یشیر الیہ اقتلانیہ باقترب الساعۃ اور لوگوں کی جھوٹا دعویٰ کرنا نبوت کا نیز علامات قیامت ہر کما فی الدار المنشور عن ابی شیبہ واحمد عن جابر مر فوعا وفیہ منہم صاحب لہما وصاحب صنعاء العنسی اور یہ علامات خود زمانہ نزول قرآن میں موجود ہو چکی تھیں خواہ نزول آیت کے وقت علامات مذکورہ سب واقع ہو چکی ہوں یا بعض کا نزول عنقریب ہو یا ابھی سیکہ کہ آخر زمان نبوت میں ہوا اور اگر ان میں سے بعض لیاویں تب بھی اشراط کی جمعیت کو جنسیت پر محمول کرنے سے کلام صحیح ہو سکتا ہے اور یہاں اشراط سر مراد اشراط غیر مضیقہ ہیں یعنی جو قیامت سے پہلے واقع ہوتیں اور علامات مضیقہ مثل نزول سح و خروج دجال و طلوع الشمس من المغرب یہاں مراد لیتا ایسیلئے مناسب نہیں کہ اُس سے تحدیر زمانہ نزول آیت کے لوگوں کی خالی از تکلف نہیں اور فقہاء اشارت لہما سے مقصود وعید ہے آگے توقف تذکر میں ان کی رائے کا فاسد ہونا اور قیامت میں تذکر کا نافع ہونا جو ہل نظرون سے اشارۃ معلوم ہو چکا تھا صراحتہ فرماتے ہیں کہ جب اب کہ وقت سمجھنے کا ہر نہیں سمجھتے تو جب قیامت انکے سامنے اکھڑی ہوئی آسوقت آنکو سمجھنا کہاں میسر ہوگا (یعنی مفید ہوگا) ربط اوپر شروع سورت سے یہاں تک مؤمنین کا فریق منافقین کے احوال مع مال مذکور میں آگے ادروں کے مٹانے کے لیے آپ بطور تفریع کے استقلا علی الدین تدارک امور منقصہ للدریک خطاب مع اشارۃ لالہ الجوار و عدا و عید فرماتے ہیں قرینہ ادروں کو مٹانے کا ضمیر صرح کی ہر متقلبکم و متوکلہم میں اور حکمت اسکو بظاہر مخاطب کی مبالغہ ہے حکم کے مہتمم بالشان ہونے میں کہ جب محصور بھی اسکا مامور ہو تو غیر معصوم کس شمار میں ہیں اور توجیہ تفریع کی یہ ہے کہ جب سامع نے دین و ایمان کی جوا اور کفر و عصیان کی سزا سن لی تو سامع کو چاہیے کہ دین ایمان پر قائم رہے اور جو چیز دین کی منقص بھی ہوگو مزیل ہو جیسے ذنوب اولاً ان سے بچے اور اچھا نا اگر انکا صدور ہو جائے تو استغفار سے فی الفور اسکا تدارک کرے اور حق تعالیٰ کے حاضر و ناظر ہونیکے استحضار کے ذریعہ سے جوا و سزا کو پیش نظر رکھے کہ اوامر مذکور کے بجالانے میں معین ہو۔

امر یہ ثبات علی الایمان و باستغفار من العصیان استحضار عہد و عہد حضرت دیان

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ (جب آپ مطیعین ماصین کا حال اور مال سن چکے) تو آپ (مثل ماضی کے مستقبل میں بھی) اس کا (باکمل وجہ) یقین رکھیں کہ بجز اللہ کے اور کوئی قابل عبادت نہیں (اس میں یں کے تمام اصول فروع آگے کیونکہ علم سے مراد علم کامل اسل ہر اور علم کامل مستلزم ہر عمل صحیح مابہ لتعبیر کو فہو کقولہ تعالیٰ فاستمسکت بالذی اوحی الیک اور اس عنوان سے اس لیے تعبیر کر دیا گیا کہ یہ اساس ہر صحیح شرائع کا حاصل یہ کہ صحیح افامرونا ہی کے امتثال پر ادا و مت رکھو) اور اگر اچھا نا کوئی خطا سرزد ہو جائے جو کمال دین میں غل ہو سو گودہ آپ سے صادر ہونیکے وقت میں بوجہ آپ کے معصوم ہونیکے وقوع میں خطا نہوگی بلکہ مباح ہوگی بلکہ بعض اوقات میں عبادت ہوگی و نیز بوجہ اسکے کہ اجتہاد سے اسکا صدور ہوا ہر وہ عبادت اور موجب جرم لیکن چونکہ اس اعتبار سے کہ اس فعل کا اشتغال غل ہو گیا اس سے افضل عمل میں اور عمل افضل کا ترک آپ کی شان ارفع کے اعتبار سے صورت خطا ہو سکتی ہے آپ اپنی (اُس) خطا سے (صوری) کی معافی مانگیجے رہیں اور جو تکلیبیا امر غل بحال دین آپ کی امت کے کسی مسلمان مرد یا عورت سے صادر ہو سکتا ہے اور وہ واقع میں بھی گناہ ہو سکتا ہے ایسیلئے آپ سب مسلمان مردوں اور سب مسلمان عورتوں کے لیے بھی بخشش کی دعا مانگیجے رہیں تاکہ آپ کی شان کے مناسب کمال کمال ہو اور اسی طرح آپ کی امت کی شان کے مناسب کمال دین ہر اس کی غل چیز و بکا تدارک ہوتا ہے اور وہ محفوظ رہی اور (یہ بھی یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے چلنے پھرنے اور رہنے سہنے کی یعنی سب احوال اعمال کی) خبر رکھتا ہے (پس اُسکے وعدہ کے آمیدوار اور اس کی وعید سے خائف رہنا چاہیے) اس تقریر سے معلوم ہوا کہ ذنب مراد ذنب مجازی ہوا ہے

البلایۃ قولہ للمؤمنین علی حذف مضاف بقریۃ ما قبل ای و لذنوب المؤمنین داعیہ الجار لان ذنوبہم جنس فرقیل و فی حذف المضاف و تعلیق الاستغفار بذاتہم اشارۃ بقرط احتیاجہم الیہ فان ذواتہم عین الذنوب کذا فیہ اشارۃ بکثر تہا کذا فی الریح ۱۲

مسائل
قولہ تعالیٰ فاع
الا اللہ الی تو
فیہ اشارۃ
بلیق بضم ال
لا تبعہم
تہجہ
قولہ تعالیٰ فاع
الا اللہ الی تو
اس میں اشارۃ
زیادہ کما فی تہ
کے لیے دعا

وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُّحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ

اور جو لوگ ایمان والے ہیں وہ کہتے رہتے ہیں کہ کوئی سورت کیوں نہ نازل ہوئی سو جب وقت کوئی صاف صاف سورت نازل ہوتی چو ادا اس میں جہاد کا بھی ذکر تھا جو میں لوگوں کے دل میں

وَقَالُوا لَهُمْ مَرَضٌ يُبْصَرُونَ إِلَيْكَ نَظْرَ الْمُغْشَى عَلَيْهِمْ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ طَاعِدٌ وَقَوْلُ

یاری ہوا آپ ان لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ آپ کی طرف اس طرح دیکھتے ہیں جیسے کسی پر موت کی مہموشی طاری ہو
 سوغفر کی لگنی گھنٹی آبنوالی ہو اُن کی اطاعت اور بات چیت

مَعْرُوفٌ مُتَقَرِّبٌ أَلَمْ تُرْسِدُوا صَدَقُوا وَاللَّهُ لَكَانَ خَيْرَ الْهَمِّ ۖ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ

معلوم ہے پھر جب سارا کام تیار ہی ہو جاتا ہے تو ان لوگ اللہ سے سچے رہتے تو ان کے لیے بہت ہی بہتر ہوتا۔ سو اگر غم کنارہ کش رہو تو آیا تم کو یہ احتمال بھی ہے

وہ تجھنے لگے اُس وقت اچھو ناگوار ہوا جیسا کہ سورہ عبس کے اول میں ہے اب ظاہر ہو کہ اگر ایک طرف مسلمان ہوا اور ایک طرف ایک کافر تو اُس وقت مسلمان کے کفر کا فکروں سے بھرا ہوا ہے جس کی وجہ سے وہ مسلمان کے ساتھ نہیں رہتا۔

سوال کو ملتوی کر کے اُس کا فرو کو اصل دین کی طرف مدعو کرنا کون نہیں جانتا کہ عبادت ہو اور آپ نے اجتہاد دسویں کو مقدم رکھا کہ تعلیم اصل کی اہم ہے تو تعلیم سے لیکن چونکہ شور و آیت میں مسلمان کو نفع ہونا متیقن تھا اور کافر کو متوجہ اور دشمن مقدم ہے تو ہم سو ایسے آیات جو ظاہری عنوان سے غائب نظر آتے ہیں

زل ہوئیں اور وہ تقدیم تعلیم اصل کی دیاں ہو جہاں تفتیشِ حوہم میں دونوں ایک مرتبہ پرچوں پس آپکا فعل بھی عبادت تھا مگر جو فعل متروک ہو گیا وہ اس سے زیادہ عبادت تھی پس ایسے امور میں استغفار کا حکم ہے اور ایسے ہی امور شریعہ سورۃ انفحات میں مراد ہیں جن کو ذنب سمجھ کر بشارتِ مغفرت دی

یہی خوب سمجھ لو۔ اور فاعلم میں مراد ثبات علی العلم ہوا اور گوا احتمال عدم ثبات کا آپ میں بوجہ محصور ہو چکے نہیں ہیں لیکن معصوم ہونا مامور اور منہی ہو چکے مٹا نہیں جس سے مقصود کبھی اعلام ہوتا ہوا اور اگر مامور نہ منہی ہے اس کو معلوم ہو تو مقصود اداروں کو اس حکم کا ٹھکانا بجز حق تمام ہونا ہر ربط اور پر مومنین کے کھانکے

کر کے بعد مٹا فقین کی ذکر تھا آگے بھی آئے حال کی زیادہ تفصیل ہو جیسا شروع سورہ بقرہ میں مومنین کا فرین کا حال کم ہو اور مٹا فقین کا زیادہ کیونکہ مٹا شش کرنا انہما حال میں بغرض تبلیہ کی مقتضی ہو اسکے زیادہ کشف کو بصلحت رفع تبلیہ کے اور اول میں مومنین کا قول تمہید کے یو بیان کیا گیا ہے ۔

تفصیل و تکمیل مشایخ منافقین

يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ (القولہ) وَتَبَلَّغُوا الْخَبْرَ كُمْ ○ اور جو لوگ ایمان والے ہیں وہ تو ہمیشہ اس بات کے مشتاق رہتے ہیں

کلام الہی اور نازل ہوتا کہ ایمان تازہ ہو اور احکام جدید آویں تو انکا ثواب بھی حاصل کریں اور اگر احکام سابقہ کی تاکید ہو تو اور زیادہ ثبات حاصل ہو
 (اس اشتیاق میں) کہتے رہتے ہیں کہ کوئی (نئی) سورت کیوں نہ نازل ہوئی (اگر نازل ہو تو تمنا پوری ہو) سو حسب وقت فی صاف صاف (مضمون)

سورت نازل ہوتی ہے اور (اتفاق سے) اس میں جہاد کا بھی (صاف صاف) ذکر ہوتا ہے تو جن لوگوں کے دلوں میں (نفاق کی) بیماری ہو آپ ان کو دیکھتے ہیں کہ وہ آپ کی طرف اس طرح (بھیاں بنگا ہوں) دیکھتے ہیں جیسے کسی پر موت کی بیہوشی طاری ہو (اس طرح دیکھنے کا سبب نفاق اور جہنم ہے)

ب حفظ دست کے برقرار میں جانا پڑا اور مصیبت الی اور جو اس صبح خدا رحم بھی چڑھے ہیں (سورہ اہل یہ ہر کہ) عنقریب ان کی بستی آسواں ہو (خواہ دنیا میں اسی وبال میں گرفتار رہوں ورنہ بعد موت کے تو ضروری ہی ہر اور گرفتار میں یہ بہت باتیں اطاعت اور تلقی کی بنایا کرتے ہیں لیکن ان کی اطاعت

رسائل لڑائی کا تیار ہی ہو جاتا ہو تو (اُس وقت بھی) اگر یہ لوگ (دعوے ایمان بالشریں) اللہ سے سچے رہتے (یعنی دعوے ایمان کے مقتضی پر عمل

اللغات

فعل مستتر فيه ضمير الملاك بقرينة السياق واللام زائدة ١٢

النحو طاعه و قول معروف انظر في حاشي آية واقسموا بالله جهد ايمانهم من سورة النور ١٢

اولاً للتحفيض اولی لهم فی الروح عن الصحاح عن الأصمعی اولی له قاریه بیکلمه انشی

فَكَرِهْتُمْ بِسِيَمَاهُمْ وَلَسَعَرْتُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ وَلَنْبَلُوا نَكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ

سو آپ ان کو اٹکے علیہ سے بچان لیتے اور آپ ان کو طرز کلام سے مزور پہچان لیں گے اور اللہ تعالیٰ تم سب کے اعمال کو جانتا ہے اور ہم ضرور تمہاری سب کی آزمائش کریں گے تاکہ ہم ان لوگوں

مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبَلُوا أَخْبَارَكُمْ

معلوم کر لیں جو تم جہاد کرنے والے ہیں اور جو ثابت قدم رہنے والے ہیں اور تاکہ تمہاری حالتوں کی جانچ کر لیں

پھر اُس کے وبال میں قتل لگ گیا جس کو طبع اور تم بھی کہا گیا ہے اور دلیل اس ترتیب کی یہ آیت ہے ذلک باغتم افعالکم کفر و افطبع علی قلوبکم اور اس مجموعہ پر فہم لایقہ ہون مرتب آگے اس عدم تدبیر کو جو فرماتے ہیں کہ جو لوگ (حق) سے پشت پھیر کر ہٹ گئے بعد اسکے کہ سیدھا راستہ ان کو (دلائل عقلیہ مثل اعجاز قرآن اور دلائل نظریہ مثل عینین گویا تم سب بظہان اکثر المذاہب فیہا اہل کتاب) صاف معلوم ہو گیا شیطان نے انکو چھوڑ دیا ہے اور انکو دور کی سوچھائی ہو کہ ایمان لانے سے فلاں فلاں مصلحتیں موجودہ اور جو آئندہ متوقع ہیں فوت ہو جائیں گے اور یہ ملا ہو اسلئے ایمان نہ لانا ہی بہتر ہے یہ تسویل ہو۔ حاصل یہ ہوا کہ اس عدم تدبیر کو جو عناد ہے کہ بعد عین ہدی کے ارتداد علی الادبار ان کو صادر ہوا اور اس عناد کے بعد تسویل شیطانی ہوئی اور اس تسویل کے عدم تدبیر ہوا اور عدم تدبیر سے ختم اور طبع پھر یہ (ارتداد علی الادبار بعد عین ہدی) اس سبب سے ہوا کہ ان لوگوں نے ایسے لوگوں کو جو کہ خدا کے اتارے ہوئے احکام کو (حسدًا) ناپسند کرتے ہیں (مرد اس کو رؤسا یہود ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حسد کرتے تھے اور باوجود معرفت حق کے تابع و عار کرتے تھے حاصل یہ کہ ان منافقین نے رؤسا یہود سے) یہ کہا کہ بعضی باتوں میں ہم تمہارا کہنا مان لیں گے (یعنی تم جو ہم کو تابع محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے منع کرتے ہو اُسکے دوجہ وہیں ایک عدم تابع ظاہر دوسرا عدم تابع باطناً سو جزا دل میں تو ہم بخصایت تمہارا کہنا نہیں مان سکتے لیکن جزا ثانی میں مان لیں گے کیونکہ عقائد میں ہم تمہارے ساتھ ہیں کما قال انما معکم مطلب یہ ہوا کہ حق تو پھر نے کا سبب قومی تعصب کو راہ تقلید پر غرض ابتداء سلسلہ کی اس سو ہے اور اتہا ختم طبع پر) اور (گو اس قسم کی باتیں یہ منافقین خفیہ کرتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ ان کی خفیہ باتیں کرنے کو (خوب) جانتا ہے (اور بعض امور پر دوجی کے ذریعہ سو آپ کو مطلع کر دیتا ہے آگے وعید ہو جو کہ اولہم کی تفسیر کے طور پر ہو سکتی ہے یعنی جو ایسی حرکتیں کر رہے ہیں) سو ان کا کیا حال ہو گا جبکہ فرشتے ان کی جان فیض کرتے ہو گے اور ان کے موہنوں پر اور پشتوں پر تارے جاتے ہو گے (اور یہ (عقوبت) اس سبب سے ہو گی) کہ جو طریقہ خدا کی ناراضی کا موجب تھا یہ اُسی پر چلے اور اُس کی رضا یعنی اعمال موجبہ خدا سے نفرت کیا کیے اسلئے اللہ تعالیٰ نے اُنکے سب اعمال (نیک ابتداء ہی سے) کا عدم کر دیا (پس اس عقوبت کے مستحق ہو گئے اور اگر کسی کے پاس کوئی عمل مقبول ہو تو اُس کی برکت سے عقوبت میں کچھ تو کمی ہو ہی جاتی ہو کہ اللہ تعالیٰ اسرار ہم کے مضمون کی شرح کے طور پر ہو کہ جن لوگوں نے دلوں میں مرض (نفاق) ہو (اور وہ اُسکے چھپانکی کو شش کرتے ہیں) کیا یہ لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کبھی ان کی دلی عداوتوں کو ظاہر نہ کرے گا (یعنی یا ان کو کیسا اطمینان ہو گیا جبکہ حق تعالیٰ کا عالم الغیب ثابت اور مسلم ہو) اور ہم (تو) اگر چاہتے تو آپ کو ان کا پورا پتہ بتلا دیتے سو آپ ان کو اُنکے علیہ پہچان لیتے (پوری پتہ کا مطلب یہی ہو کہ ہر ایک کا پورا علیہ بتا دیتے اور وہ علیہ کو مفہوم کلی ہوتا مگر جو کلی منحصر فی فرد واحد ہو اسکا انطباق اُسی جزئی معین پر ہوتا ہو اسلئے اس کلی کا بتلا دینا بمنزل اشارہ جزئیہ کے ہو اُس جزئی کی طرف) اور (گو مصلحت ہم نے اس طرح نہیں بتلا لی لیکن آپ ان کو طرز کلام سے (اب بھی) ضرور پہچان لیں گے (کیونکہ ان کا کلام صدق و ناشی نہیں اور آپ کو فوراً فرما دے گا اللہ تعالیٰ نے صدق و کذب کی پہچان ہی کی کہ صدق کا اثر قلب پر ہوتا تھا اور کذب کا اور کافی الحدیث الصدق طما نیتہ والکذب بیہیم اور آگے مومنین منافقین سب کے خطاب میں جمع کر کے بطور ترغیب ترہیب کے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تم سب کے اعمال کو جانتا ہے (پس مسلمانوں کو اُنکے خلاص پر جزا اور منافقین کو اُنکے نفاق و خلع پر سزا دے گا) اور آگے احکام شافہ مثل جہاد وغیرہ کی ایک حکمانہ حکمت ارشاد ہے جیسا اور فیصل عیسٰی الخ میں ایک حکمانہ حکمت ارشاد فرمائی تھی (یعنی ہم (ایسے امور شافہ کا حکم دے کر) ضرور تمہاری سب کی آزمائش کریں گے تاکہ ہم (ظاہری طور پر بھی) ان لوگوں کو معلوم (اور تمہیں) کر لیں

اللغات قوله لحن القول في الرجز اسلوب من اساليب المأثمة عن الطريق ۱۱ والاولى ان يراد به بينا الاول قوله اخباركم اي احوالكم التي يخرج عنها ۱۲

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ كَذِبٌ عَظِيمٌ

بے شک جو لوگ کفر ہوئے اور انہوں نے اللہ کے رستے سے روکا اور رسول کی مخالفت کی بعد اسکے کہ ان کو رستہ نظر آچکا تھا یہ لوگ اللہ کو

اللَّهُ شَيْكًا وَسَيُحِبُّ أَعْمَالَهُمْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ

بیکھ نقصان نہ پہنچا سکیں اور اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مٹا دیگا اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور اپنے اعمال کو برباد نہ کرو

مسائل

قول تعالیٰ دلا
فی الروح وقیل
ولا تبطلوا اعمالکم
طاعتکم بمعنا
عبدین حبر
عن قتادہ
مر استطاع
علا حال الحاح
فلیفعلوا
الا باللہ تعالیٰ
والمراد نورال
بوکمہ الا اذا
ويعرف هذا
القلوب حید
فقد الکبریا
بعد المعصیۃ
مخرجہ الا ولا تبطل
ردج میں قتادہ
کرے عمل اعلیٰ مر
مراد اس سے دا
فورمل جو معصیت
برکات مفعول ہو
نیک تو یہ نہ کرے

جو تم میں جہاد کرنے والے ہیں اور جو (جہاد میں) ثابت قدم رہنے والے ہیں اور تاکہ تمہاری حالتوں کی جانچ کر لیں یہاں سے لے کر جہاد کا حکم جہاد کے اور احکام بھی داخل ہو جائیں اور علاوہ حالت مجاہدہ صبر کے دوسری حالات بھی داخل ہو جائیں (ف در مشور میں ابن عباس سے روایت ہے) ثم دل اللہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد علی المنافقین فكان یدعو باسم الرجل من اهل النفاق اور مع المعانی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ ان صد ایک روایت ہے کہ ان علیہ الصلوٰۃ والسلام دیر فہم بسیما ہم اور اسی مضمون کی روایت طبری نے ابن زبیر روایت کی ہے سو پہلی روایت میں آیت سے کوئی منافات ظاہری بھی نہیں کیونکہ یہ لالت معرفت باللہ کی ہو سکتی ہے البتہ روایت ثانیہ تالانہ ظاہر منافی ہے لیکن لفظ انشا اللہ میں ماضی لفظی اور اتفاقاً فی الماضی سے اتفاقاً فی المستقبل لازم نہیں آتا سو ممکن ہے کہ بعد نزول اس آیت کے معرفت بالیہا بھی عطا ہوئی ہو اور حضرت حذیفہ کو منافقین کا تبار دینا جو بعض روایات سے مفہوم ہوتا ہے اس میں آپ کی معرفت کے متعلق دونوں احتمال ہیں اور علم المجاہدین میں ظاہری طور کیا گیا ہے اس کی شرح پارہ دوم کی شروع لفظیں بیّن الرسول کی تفسیر میں گذری ہو اور سورۃ میں جو محکمہ کی قید ہے یہ حکم مقابل متشابہ کے ہے جیسا شروع آل عمران میں ہو اور فائدہ اس قید کا یہ ہے کہ اگر کوئی آیت خفی اسی دربارہ جہاد کے نازل ہوتی تو انکو بہانہ مل سکتا تھا کہ ہم اسکے معنی نہیں سمجھتے اور حکم میں چونکہ اس کی نگاہیں نہ تھیں اُنہیں سخت شاق ہوتا تھا اور اگر شبہ ہو کہ جہاد کا حکم ایجا نازل ہونا بھی ان کی ناگواری کے لئے کافی تھا تعدد نزول کو اس میں کیا دخل جواب یہ ہے کہ اگر شریعتیں جہاد کی ایسی ہیں کہ جب کوئی نیا قصہ پیش آیا اور خاص کسی قوم سے جہاد کی ضرورت ہوئی خاص اسکے متعلق آیتیں آگئیں پس اگر نئی آیتیں نہ آئیں تو وہ اس سے بیکھر رہتے کہ آیات سابقہ کا مورد تو ختم ہو چکا اب نئے قصہ میں تو جہاد کا حکم نہیں ہوا مگر جب اس میں بھی نزول آیات جہاد کا ہوتا تو پھر ان کی جان کو ہمتی رہتا اور شروع سورۃ سے یہاں تک مسلمانوں کی تحسین اور کفار کی تجہین اور درمیان میں کفار سے جہاد کا حکم مذکور ہوا گئے خاتمہ میں ان مضامین کی کچھ تلخیص کچھ تفریع کچھ تمہید کچھ تاکید ہے چنانچہ کفار کی مذمت تجہین کفار کی تلخیص ہو اور اللہ و رسول کی اطاعت کا حکم تحسین پر تفریع ہو اس طور پر کہ جب اہل ایمان کے لئے ایسی ایسی خوبیاں ثابت ہیں تو تم ان خوبیوں کی علت یعنی اطاعت کو مت چھوڑنا اور ان خوبیوں کے منافی یعنی ابطال عل سے بچنا پھر اس تحسین و تجہین کے مجموعہ پر لائنوں کی تفریع ہے کہ جب دونوں فریق میں یہ تفاوت ہو تو مقبولین کو مخدومین کو دینا نہ چاہئے اور یہ مضمون تاکید ہے فخر القاب کی اور اتفاقاً فی سبیل اللہ کی ترغیب کا مضمون حکم جہاد کی تمہید ہو اور بالکل ختم پر مضمون ترہیب کا ان مذکورہ وغیرہ مذکورہ جمیع ادا مرد و نواہی کی تاکید ہے۔

تخیر مومنین طرفین کلام و ترغیب شان اطاحام خصوص جہاد بالنفس و بالمال کفار لثام

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا (الْقَوْل) ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْنًا لَكُمْ ۖ بے شک جو لوگ کفر ہوئے اور اُنہوں نے (اور دل کو بھی) اللہ کے رستہ (یعنی دین)

<p>الفقہ قولہ تعالیٰ لا تبطلوا اعمالکم استدلال بہا بحقیقۃ فی ایجا قبض النفل بعد الافساد و بعد الدلالتہ ظاہر من تقریری لان اجراء العبادۃ الواحدۃ بعضہا شرط لصحة بعضہا او بقاۃ لثام ان یقولوا اننا سلمنا ابطال کل شیء ان کیوں کل ابطال منہیا عنہ بحریث ان المتطوع امیر لفسد بخود و بالجماعۃ فالسئلۃ ظنیہ والآئۃ ثانیۃ قطعا دالہ علیہا فلما قا فہم ۱۲</p> <p>المروایات فی باب النقول اخرج ابن ابی حاتم و محمد بن نصر المروزی فی کتاب الصلوٰۃ عن ابی العالیۃ (التابعی بن جال الصبح) قال کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرونا</p>	<p>لا یضرب الا اللہ الذی لا یفزع مع الشکر عمل فتنزل الطبعوا اللہ و اطیعوا الرسول و لا تبطلوا اعمالکم فقاوان یطیل الذنب الی اللہ قلنت حاصلہ ان الذنب لیضرب فہم بزمہم بان الذنب لا یضرب ۱۱</p> <p>یہ مبتدئ ہے اور اس کی خبر تجہین کفار کی تلخیص ہے اسی طرح بعد میں اطاعت کا حکم مبتدئ اور تحسین مومنین پر لفظ تفریع خبر ہے۔</p> <p>۱۲</p>
--	---

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاصْدَوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَكَفَّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ ۖ فَلَا تَعْمَلُوا

بے شک جو لوگ کفر ہوئے اور انہوں نے اللہ کے رستے سے روکا پھر وہ کافر ہی رہ کر مر گئے سو خدا تعالیٰ ان کو بھی نہ بخشے گا تو تم بہت مت یاد

وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ۗ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتْرُكَكُمْ أَعْمَالَكُمْ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ

اور صلح کی طرف مت بلاؤ اور تم ہی غالب رہو گے اور اللہ تعالیٰ تمہاری ہمتا ہو اور تمہاری اعمال میں ہرگز کمی نہ کرے گا یہ دنیوی زندگی تو محض ایک لہو و لوبے

وَأَلْهَمُوا ۖ وَإِنْ تَوَفَّيْتُمْ فَأَوْتُوا أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالُكُمْ ۚ إِنَّ يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ فَإِذَا فَتَحْتُمْ مَتَنُكُمْ

اور اگر تم ایمان اور تقویٰ اختیار کرو تو تم کو تمہاری اجر عطا کرے گا اور تم سے تمہاری مال طلب نہیں کریگا اگر تم سے تمہاری مال طلب کرے پھر انتہا درجہ تک تم سے طلب کیا ہو

وَيُخْرِجُ أَصْحَابَكُمْ ۚ لَهَا نَمُّ هَؤُلَاءِ تَدْعُونَ لِنَفْسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمِنْكُمْ مَنْ

اور اللہ تعالیٰ تمہاری ناگواری ظاہر کر دے گا تم لوگ ایسے ہو کہ تم کو اللہ کی راہ میں خرچ کر چکے ہو بلایا جاتا ہے سو بعض تم میں سودہ ہیں جو بخل کرتے ہیں اور بعض کل خرچ

فَأَنْتُمْ يَبْخُلُ عَنْ نَفْسِهِ ۗ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ ۚ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِّقْ فَمَا خَيْرَ لَكُمْ مِنْ لَكُمْ وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ

تو وہ خود اپنے سے بخل کرتا ہے اور اللہ تو کسی کا محتاج نہیں اور تم سب محتاج ہو اور اگر تم روگردانی کرو گے تو خدا تعالیٰ تمہاری جگہ دوسری قوم پیدا کر دے گا پھر وہ تم سے بھی بہتر ہو

سے روکا اور رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مخالفت کی بعد اسکے کہ انکو (دین کا) رستہ (دلائل عقلیہ سے مشرکین کیوں اور نقلیہ سے بھی اہل کتاب کے لیے) نظر اچکا تھا

یہ لوگ اللہ کے (دین) کو کچھ نقصان نہ پہنچا سکیں گے (بلکہ دین ہر حال میں پورا ہو کر رہیگا چنانچہ ہوا) اور اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو (جو دین حق کے شانے کے لیے) لایا ہے (یہاں) مٹا دے گا (یہ تبہیدی مسلمانوں کے تہذیب کی آگے ترغیب اطاعت کے ساتھ اس تہذیب کی تصریح ہے کہ) ایمان والو! اللہ کی اطاعت

کرو اور چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا حکم بتلاتے ہیں خواہ خاص جزئی کی وحی سیکھ لی وحی شدہ میں کسی جزئی کو داخل کرنے سے (ایسے) رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی (بھی) اطاعت کرو اور (کفار کی طرح) اللہ و رسول کی مخالفت کر کے (اپنے اعمال کو برباد مت کرو) اگر یہ مخالفت نفس ایمان میں ہو تب تو

برباد ہونا ایسے ہو کہ کفر اگر سابق ہو جیسے کافر اصلی کا کفر تو وہ منافی صحت عمل ہو اور اگر لاحق ہو جیسے مرتد کا کفر تو وہ حابط عمل ہو اور اگر مخالفت نفس ایمان میں نہیں بلکہ کسی عمل میں ہو جیسے عصاة مؤمنین کی عصیان تب برباد ہونے کی یہ صورت ہو کہ جو ایک عمل کسی دوسرے عمل کی صحت یا بقا کی شرط ہو اس میں غلطی

ڈال جائے جس کی تفصیل پارہ سوم آیت یا ایہا الذین امنوا لا تبطلوا صدقاتکم الٰہی کی تفسیر میں گذری ہو اور ہر چہ کہ کفار جو مخالفت کرتے تھے وہ نفس ایمان ہی میں تھی جو کہ مرتبہ بشرطی میں ہے لیکن چونکہ اس میں لا بشرطی کا مرتبہ بھی پایا جاتا ہے جو کہ تمام مراتب میں مشترک ہو اس لیے تہذیب

میں اس مخالفت کو از قبیل مخالفت کفار قرار دینا جیسا مترجم نے بقرینہ مقام اس لفظ سے کہ کفار کی طرح اس اعتبار کیلئے مضائقہ نہیں اور اوپر تو

الذین کفروا وصدوا کا خسران فی الدنیا مذکور تھا آگے اس خسران فی الاخری کا ذکر فرماتے ہیں کہ بیشک جو لوگ کفر ہوئے اور انہوں نے اللہ کے رستے سے روکا

پھر وہ کافر ہی رہ کر مر گئے (بھی) گئے سو خدا تعالیٰ انکو بھی نہ بخشے گا لعدم مغفرت کے لیکر کفر کے تشاخص سے سبیل اللہ شرط نہیں بلکہ صرف کفر والی الموت تک ہی اثر ہو لیکر

زیادہ تشبیح کے لیے یہ قید واقعی بڑی بڑی کہ اس وقت کہ کفار میں امر بھی محقق تھا آگے مؤمنین کے مباح اور کفار کے قباح پر بطور تفریع کے فرماتے ہیں کہ

اسلوب

ان تبتلوا

قوله غیر کم

لا یجاب

لما فی الدین

ناتہ کمایز

بوری نفسہ

یا تبتلوا

قوله غیر کم

یا تبتلوا

ست دینیہ کو

بوقت سبچہ

عجب اپنے

بیچتے ہیں

المتعات قوله لن یترک من التوراة والنزۃ انقص ۱۲ قوله فحکمکم الاحفال المباحات فی المسئلة والاسیصال کا حقی ثار براخہ اخذ انما بیا الاضغان العداۃ والحاد بہا بہا مطلق الکراہۃ ولولم تلغ درجۃ العداۃ ۱۲

السلۃ قوله لیس یبخل عن نفسه البخل فی حق النفع فاسب ان یدری بعن ۱۲ مطلب یہ کہ اہل ایمان کو جو مخالفت تہذیب کی گئی ہو وہ مخالفت ظاہر ہو کہ از قبیل مخالفت کفار نہیں ہو کہ وہ ایمان میں تھی پھر لا تبطلوا اعمالکم میں یہ

کیوں کہا کہ از قبیل مخالفت کفار جواب یہ ہے کہ کفار کی یہ مخالفت مرتبہ بشرطی میں ہے اور مرتبہ بشرطی مشتمل ہوتا ہے لا بشرطی کو بھی لکھ کر جو کہ اور یہ دونوں مخالفتوں میں مشترک ہے اس لیے ایک مخالفت کو دوسری مخالفت کے قبیل سے کہہ دینا مضائقہ نہیں بلکہ صحیح و موجب ہے

کہ جب معلوم ہو گیا کہ مسلمان خدا کے محبوب اور کفار مغضوب ہیں، تو اسے مسلمانوں (تم) کفار کے مقابلہ میں بہت مٹ مار دو اور بہت ہار کر انکو صلح کی طرف مٹ بلاؤ اور تم ہی غالب رہو گے (اور وہ مغلوب ہونگے کہ تم محبوب ہو اور وہ مغضوب ہیں) اور اللہ تمہاری ساتھ ہو رہے تو تم کو دنیا کی کامیابی ہوگی اور آخرت میں یہ کامیابی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ تمہاری اعمال (کے ثواب) میں ہرگز کمی نہ کرے گا (یہ تو تشبیح سے جہاد کی ترغیب تھی آگے مزید سے جہاد کی ترغیب اور اللہ تعالیٰ فی سبیل اللہ کی تہدید ہو کہ) کہ یہ دنیوی زندگی تو محض ایک ہولناکی ہے (اگر اس میں جان اور مال کو تنصیف کے لیے بچا نا چاہو تو وہ تنصیف ہی کتنے دن کا ہو اور کیا اس کا حاصل) اور اگر تم ایمان اور تقویٰ اختیار کرو (جس میں جہاد بالانفس و المال بھی آگیا) تو تم کو اپنے پاس سے نفع پہنچا دیگا اس طرح سے کہ تم کو تمہاری عاجز عطا کرے گا اور تم سے کسی نفع کا طالب نہ ہوگا چنانچہ تم سے تمہاری مال (تک بھی جو کہ جان و مال کے لیے نفع کے لیے) طلب نہیں کرے گا (جب تم کسی چیز طلب نہیں کرنا جس کا دنیا آسان ہو تو جان جس کا دنیا مشکل ہو وہ تو کیوں طلب کرے گا چنانچہ ظاہر ہو کہ ہمارے جان و مال کے نفع کرنے سے اللہ تعالیٰ کا کوئی نفع نہیں اور نہ یہ ممکن ہو و ہذا کقولہ تعالیٰ و هو یطعم و لا یطعم و لا یصلح و لا یصلح ان تو منوا پر عید کہ اس کے جزاء ہو نہ کیا مقتضا ہی اس میں نہیں ہو کہ اگر ایمان نہ لاؤ تو تمہارا مال لے لیا بلکہ بائیں معنی ہو کہ ایمان نہ لانا یو لے سو تو ہماری کوئی خصوصیت ہی نہیں اس میں تو سوال اموال کا احتمال ہی نہیں البتہ شاید ایمان لانے کی صورت میں ڈرنا کہ کہیں دوستی میں فریب نہیں نہ ہونے لگیں جیسا اکثر اہل دنیا میں مشاہدہ کیا جاتا ہے اس لیے بطور مبالغہ کے اس کو اس پر مرتب فرمایا کہ اگر تم ایمان بھی لے آؤ تب بھی ہم تم سے اپنے لیے مال طلب نہ کریں اور اپنے نفع کے لیے سوال کرنا تو سوال کی ایک فرد محال ہو اس کا تو احتمال ہی نہیں ہماری طرف سے تو سوال کی بعض فرد ممکن بھی کہ وہ سوال پر جھجج مال کا واقع نہیں ہوئی کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ اکثر لوگوں کو تمام مال خرچ کرنا ناگوار ہے چنانچہ اگر (امثالنا) تم سے تمہارے مال طلب کرے پھر انتہا درجہ تک تم سے طلب کرتا رہے (یعنی سب مال طلب کرنے لگے) تو تم (یعنی تم میں سے اکثر) بخل کرنے لگو (یعنی دنیا کو لانا نہ کرو) اور (اس وقت) اللہ تعالیٰ تمہاری ناگوار ظاہر کر دی (یعنی نہ دینے سے کہ فعل ظاہری ہو باطنی ناگوار کی کھل جاوے اس لیے یہ فرد ممکن بھی واقع نہیں کی گئی اور ہاں اس فرد ممکن پر ترتیب بخل اور اخراج اضغان کی دلیل صاف ہو کہ) تم لوگ ایسے ہو کہ تم کو اللہ کی راہ میں جس کا نفع تمہاری طرف عائد ہونا یقینی ہو مگر اس کا حصول کا خرچ کرنے کے لیے لگایا جاتا ہے (اور بقیہ اکثر تمہارے قبضہ میں چھوڑ دیا جاتا ہے) سو اس پر بھی (بعض تم میں سے وہ ہیں جو بخل کرتے ہیں) کو ایسے بخل قلیل بھی مگر یہ تو معلوم ہو گیا کہ اگر وہ فرد نہ کرے اس سے بدرجہا اشد ہے واقع ہوئی تو جیسے اب بعض قلیل بخل کرتے ہیں اس وقت بعض کثیر بلکہ اکثر بخل کرتے جیسا طباہ کے انداز سے صاف ظاہر ہو اور (آگے اس فرد واقع پر بخل کی مذمت کیے) جو شخص (ایسی جگہ خرچ کرنے سے) بخل کرتا ہے تو وہ (در حقیقت) خود اپنے سے بخل کرتا ہے (یعنی اپنے ہی کو اس کے نفع دائمی و محروم رکھتا ہو) اور (نہیں تو) اللہ تو کسی کا محتاج نہیں (تاکہ احتمال اس کے مفرک ہو) اور (بلکہ) تم سب (اس کے) محتاج ہو (اور تمہاری اسی احتیاج کی رعایت سے تم کو اتفاق کا حکم کیا گیا کیونکہ آخرت میں تم کو ثواب کی حاجت ہوگی اور طریق اس کا یہی اعمال ہیں اب تم اپنا نفع نقصان کچھ لو اور دل تو ہم کو کسی عامل کے نفس عمل ہی کی حاجت نہیں) اور اگر (بعض حکمتوں کی وجہ سے دنیا میں ایسے لوگوں کا جو کہ اعمال صالحہ کریں رکھنا ہی ہوگا اور تم (ہمارے احکام سے) روگردانی کرو گے تو خدا تعالیٰ تمہاری جگہ دوسری قوم پیدا کر دیگا (اور) پھر وہ تم جیسے (روگردانی کرنے والے) ہونگے (بلکہ نہایت فراہم دار ہونگے اور یہ کام ان سے لے لیا جاوے گا اور اس طرح وہ حکمت پوری ہو جاوے گی) ف فلا تہنوا و تذر عوا جو صلح کی ممانعت ہو تو اس سے مراد مطلق صلح نہیں بلکہ صرف وہ صلح جس کا منشا محض ضعف ہمت ہو جو کہ معصیت اور ظاہر ہو کہ جب معصیت ناجائز ہو اس پر کسی عمل کا مرتب کرنا بھی جائز نہ ہوگا اور جو صلح کسی مصلحت سے ہو گو وہ مصلحت ضعف قوت جسمانی یا قلت عدد یا قلت سامان ہو و بخذ لک جائز ہو اور تم الاعلون میں جو غلبہ کی بشارت دی ہو اگر خاص مخاطب کے اعتبار سے ہو تو بقیہ کچھ اشکال ہی نہیں کیونکہ اسی طرح واقع ہوا اور اگر عام مومنین کے اعتبار سے ہو تو دوسری جگہ انتم الاعلون کو ان کتم مومنین معنی کا ملی الا ایمان کے تقاضا مقید فرمایا ہے اور اس کی پوری تحقیق پارہ ششم آیت ومن یتول اللہ ورسولہ الخ کی تفسیر ذیل میں گزری ہو اور ان میں لکھا کہ تقریر میں سوال کی جس فرد کو ممکن کہا گیا ہو اس پر اگر یہ شبہ ہو کہ سوال تو خود ہی محال ہو کیونکہ وہ موقوف ہو احتیاج پر جواب یہ ہے کہ سوال سے مراد مطلق طلب ہو بطور مہر ہی چنانچہ آیت من یقرض اللہ من حق تعالیٰ کی طرف استقراض یعنی سوال قرض کی اسناد اسی معنی کے اعتبار سے خود ثابت ہے اور بخلاو کے ترجمہ میں جو اکثر کہا گیا وہ اس کی یہ ہے کہ اللہ کے بعض بندے ایسے ہیں کہ وہ خوشی سے سب ہی دیدیتے اور اگر یہ شبہ ہو کہ پھر بخلاو میں سب کی طرف کیوں اسناد کر دی جواب یہ ہے کہ اسناد مال لا اکثر الے الكل عجاۓ ۱ جائز و شائع فی الکلام ہے اور اس

سُورَةُ الْفَتْحِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

فرد ممکن عدم وقوع ظاہر ہو کیونکہ جس قدر نفقات واجبہ ابتداء میں ان میں سے کسی میں تمام مال دنیا واجب نہیں اور یوں خود کوئی جمیع مال کی تذکرہ تو یہ اس نے خود التزام کیا ہے اور اس کے التزام کے بعد شرع کا ایجاب ہوا اور اگر شبہ ہو کہ جان تو جمیع مال سے اعز ہے اس کے بدل کا کیوں حکم ہوا جواب یہ ہو کہ انکی ضرورت صلاح میں انسان کو زیادہ ہوا اور بدل جمیع مال اس قدر ضرورت نہیں اور چونکہ وہ منافع نہایت عظیم ہیں اس لیے مشقت عظیمہ کو گوارا کیا گیا اور چونکہ تھوڑی جات کے بچا بیسے بعد شیوع فساد جو لازم ترک جہاد ہی بہت سی جانیں تائیں اس لیے تھوڑی جانیں خرچ ہونا گوارا ہوا اور فتح آخرت علاوہ ہوا اور تنفقوا کے ترجمہ میں جو تھوڑا سا کہا ہے دلیل اس کی وقوع ہوا و کلام میں قرینہ اس کی حذف کرنا ہر مفعول تنفقوا کا جس سے یہ بات مستفاد ہوئی ہو کہ نفس نفیق کا تحقیق ہونا چاہیے اور وہ قلیل کو بھی ہو جاتا ہے البتہ تعین عدم تعین اس قلیل کی مفعول الی الشروع ہوا و منکم من یخجل کو بعض نے منافقین کی شان میں کہا ہے اس خیال سے کہ مومنین سے بخل کا صدور مستبعد ہے لیکن آگے جو ان سے متعلق آیا ہے اس کے متعلق ترمذی کی ایک حدیث میں صحابہ کا یہ سوال مروی ہے :-

من هؤلاء الذین اذا تولوا لیسوا مستبدا لولاءنا جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ متولوا کا خطاب مومنین کو ہوا و ظاہر ہو کہ صحابہ کا مخاطب واحد ہی ہونا مناسب ہے پس منیر ول کے مخاطب بھی مومنین ہی کو کہنا مناسب ہے رہا یہ کہ ان سے صدور بخل مستبعد ہوا دل تو مجرا نبیاء و ملائکہ کے ہم کسی کو معصوم نہیں کہتے دوسری یہ کیا ضرور ہے کہ بخل مذموم واقع ہوا ہو یعنی محض نقیض عن الاتفاق مذموم نہیں ہے جبکہ اس کے مقتضایہ عمل کھیا جائے رہا عتاب یہ اس لیے ہو سکتا ہے کہ احبابانہ مضی ہو جائے بلکہ عمل کی طرف بھی اس لیے اس کا ازالہ ضرور ہوا و ان متولوا میں عدم تولی صحابہ کی یقینی ہو مگر اس سے لازم نہیں آتا کہ وہ غیر کم پیدا نہ کی گئی ہو البتہ استدلال کی نفی متیقن ہو پس حدیث میں جو اس قوم کی تفسیر میں بل فارس سوائی ہو جو کہ پیدا کئے گئے اس میں کوئی اشکال نہیں ہے الحمد للہ کہ سورہ محمد کی تفسیر میں ہوئی آگے سورہ فتح آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ

سُورَةُ الْفَتْحِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً كَذَلِكَ فِي الْبَيِّنَاتِ

رابطہ سورہ سابقہ کے ختم میں بذل النفس اموال فی سبیل اللہ کی ترغیب تھی اور اس تمامی سورت میں اس بذل کے چند مواقع مذکور ہیں فاداس سورہ کی مختلف آیتوں میں متعدد واقعات کی طرف اشارہ ہو سہولت فہم آیات کے یژان واقعات کو لکھ دینا مناسب معلوم ہوتا ہے واقعہ اول حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں خواب دیکھا کہ ہم مکہ میں منیٰ امان کے تھگائے اور عمرہ کر کے حلق و قصر کیا آپ نے یہ خواب صحابہ سے بیان فرمایا گو آپ نے تعین بیت کی نہ فرمائی تھی مگر شدت اشتیاق سے اکثر وکل خیال اس طرف گیا کہ اس سال عمرہ میسر گا اور اتفاقاً آپ کا قصد بھی عمرہ کا ہو گیا واقعہ دوم آپ بقصد عمرہ ہجرت ہی تھیں اڈیٹھ ہزار آدمیوں کے مکہ کو چلے اور ہدی بھی آپ کے تھائی جب یہ خبر مکہ میں پہنچی قریش نے بہت سامع کر کے اتفاق کر لیا کہ آپ مکہ میں نہ آنے دیجئے چنانچہ آپ نے حدیبیہ میں جمع مکہ سے قریب قیام فرمایا واقعہ سوم آپ مکہ میں ایک صبیحہ کہ ہم لڑنے نہیں آؤں میں ہکو آنے دو عمرہ کر کے چلے جائیگے مگر اس کو کچھ جواب ملا یہاں تک کہ آپ نے اس کا مکہ لے حضرت عثمان کو بھیجا اور ان کی زبانی بھی قریش کو یہی پیغام کہلا بھیجا اور بعض مسلمان مرد اور عورت جو مکہ میں مغلوب و مظلوم تھے ان کو بشارت کہلا بھیجی کہ اب عنقریب مکہ میں اسلام غالب ہو جاوے گا حضرت عثمان کو قریش نے روک لیا ان کی واپسی میں جو دیر لگی یہاں خبر مشہور ہو گئی کہ حضرت عثمان قتل کر دیئے گئے اس وقت آپ نے اس خیال سے کہ شاید لڑائی کا موقع ہو جائے سب صحابہ سے ایک درخت کے نیچے بیٹھ کر جہاد کی بیعت لی جب قریش نے بیعت کی خبر سنی ڈر گئے اور حضرت عثمان کو واپس بھیجا واقعہ چہارم آپ مکہ کے چند رؤساء بغرض صلح آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور صلح نامہ لکھنا قرار پایا جیسے اول بسم اللہ ہی میں قریش نے جھک جھک کی کہ ہم بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں کہنے دیجئے وہاں پر نا کلمہ لکھو یا بسم اللہ اور پھر آپ کے نام کے پیش رسول اللہ کہنے پر پھر ار کی کہ صرف ابن عبد اللہ لکھنا چاہیے اس پر گفتگو ہوئی رہی اور مسلمانوں کو غصہ بھی آیا اور جوش ہوا کہ تلوار سے معاملہ ایک طرف کر دیا جائے لیکن آخر آپ نے ان دونوں باتوں کو منظور فرمایا اور مسلمانوں نے بھی ضبط کیا اور صلح نامہ لکھا گیا جس میں ایک شرط یہ تھی کہ آپ سال واپس چلے جائیے اور بل آئندہ اگر عمرہ کر لیجئے اور ایک مضمون تھا کہ دس سال تک لڑائی نہ ہوگی چنانچہ آپ نے حدیبیہ ہی میں ہدی کو بچ کیا اور حلق و قصر کر کے احرام کھول دیا اور مدینہ کو تشریف لیچے واقعہ پنجم - حدیبیہ میں قبل صلح ایک واقعہ ہوا کہ ایک جماعت مسلح اہل مکہ میں سے یہاں حلیہ اس ارادہ سے آئی کہ موقع پا کر نعوذ باللہ آپ کا کام تمام کر دیں صحابہ نے ان کو دیکھ لیا اور پوچھا لیا مگر آپ نے انکو روک کر دیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑے رحم والے ہیں۔

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝ لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ بِمَا كَانَتْ

بے شک ہم نے آپ کو ایک کھلم کھلا فتح دی تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کی سب اگلی پچھلی خطائیں معاف فرما دے اور آپ پر اپنے احسانات کی تکمیل کر دے اور آپ کو

صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ۝

سیدرستہ پر لے چلے اور اللہ آپ کی ایسا غالبی سے جس میں عزت ہی عزت ہو۔

واقعہ ششم جب آپ مکہ کو چلے گئے تھے تو آپ کو بھی قریش کی طرف سے لڑائی کا شبہ تھا اس لیے آپ نے زیادہ مجمع کے تھا جانا مصلحت سمجھا چنانچہ آپ نے اعراب یعنی اہل دیہات میں بھی اس کی اعلان کر دیا کہ تم کو بھی چلنا چاہیے مگر لوگ بوجہ نفاق کے نہیں گئے اور آپس میں کہنے لگے کہ مکہ میں بڑا مجمع ہوا ہے ہم تو ان کے مقابلہ میں نہیں جاتے اور آپ کی اور ہونے میں کی نسبت کہا کہ یہ لوگ بیکار نہیں آئیے اور جب آپ واپس تشریف لائے تو حاضر ہو کر چھوٹے چھوٹے عذر کر دیے۔ واقعہ ہفتم آپ مدینہ سے مدینہ کو واپس تشریف لاتے تھے کہ راہ میں یہ سورت نازل ہوئی کہ یا اکثر علی اختلاف القولین اور رب واقعات ذی قعدہ سلسلہ میں ہوئے واقعہ ہشتم آپ مدینہ سے واپس تشریف لا کر حرم شہ میں اہل مدینہ کو لیکر فتح خیبر کے لیے جو کہ مدینہ سے شمال میں چار منزل پر شام کی سمت میں ہوئے کا ایک شہر تھا تشریف لیچے اور وہ فتح ہو گیا اس میں کوئی شخص متعلقین مدینہ سے شریک نہ تھا واقعہ نہم سال آئندہ ذیقعدہ سلسلہ میں آپ حسب سبب پر مجاہد عمرہ فوت شدہ کے پھر عمرہ کے لیے تشریف لیچے چنانچہ آپ نے کہ پوچھ کر اس من امان کو عمرہ ادا فرمایا واقعہ دہم صلح نامہ میں جو دو سال لڑائی موقوف رہنے کا معاہدہ لکھا تھا قریش نے نقص عہد کیا آپ نے کہ پر چڑھائی کی اور رمضان سلسلہ میں اس کو فتح کر لیا جس کی تفصیل شروع تفسیر سورہ بقرہ فائدہ سوم میں گذری ہے یہ سب روایات روح المعانی میں تصریح ماخذ موجود ہیں بعض آیات میں دوسری واقعات کی طرف بھی اشارہ ہو گا والا ان کی تفسیر مختلف فیہ ہوتا نیا ان کی تفصیل بہ تفسیر موقوف نہیں ہوا اس لیے وہ ان ہی آیات کے تھا لکھ دیئے جاویں گے اب تفسیر شروع ہوتی ہوا اول فتح تبوک کے تھا اتنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر سحر اس کی غایا حقیقتہ النشان کے ذکر فرماتے ہیں

تہنیت سید المرسلین بفتح مبین غایات ملامتہ تقویت دین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝ (القولہ) ۝ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ۝ بیشک ہم نے (اس صلح حدیبیہ) آپ کو ایک کھلم کھلا فتح دی یعنی اس صلح حدیبیہ سے فائدہ ہوا کہ وہ سبب ہو گئی ایک فتح مطلوب یعنی فتح مکہ کا سیاسی پس گو یا یہ صلح ہی فتح ہو گئی اور فتح مکہ کو فتح مبین اس کی کہا گیا کہ غایت فتح کی غلبہ ہوتا ہے اسلام کا لوگوں کے اسلام سے یا استسلام سے اور یہی اس کی اثر مطلوب ہے اور فتح مکہ سے اسلام کو اس لیے نہایت غلبہ ہوا کہ تمام قبا عرب اس بات کے منتظر تھے کہ اگر آپ اپنی قوم پر غالب بن گئے تو ہم بھی اطاعت کر لیں گے چنانچہ جب مکہ فتح ہوا تو چاروں طرف سے قبائل آئندہ پڑے اور خود یا بواسطہ وفد کے حاضر ہو کر اسلام لانا شروع کیا لہذا راہ النجاری عن عمرو بن سلمہ لہجہ مکہ ثار غلبہ اسلام کے اس فتح پر زیادہ نمایاں ہوئے اس لیے اس کو فتح مبین فرمایا گیا اور صلح حدیبیہ اس سبب اس طرح ہو گئی کہ اہل مکہ سے آؤ دن لڑائی نہ کرتی تھی اور اس وجہ سے مسلمانوں کو اپنی قوت اور سامان بڑھانے کی فرصت اور نہ ملتی تھی اب صلح ہو گئی تو فراغ خاطر سے مسلمانوں نے کوشش کی جس سے بہت سے آدمی مسلمان ہو گئے اور مجمع بڑھ گیا اور فتح خیبر وغیرہ سے سامان بھی درست ہو گیا اور ایسے ہو گئے کہ دوسروں پر دباؤ پڑ سکے پھر قریش کی طرف سے بدعہدی ہوئی تو آپ نے دس ہزار آدمیوں کے تھا مقابلہ کے لیے چلے اہل مکہ اس قدر ڈبے کہ بہت زیادہ لڑائی بھی نہیں ہوئی اور اطاعت قبول کی اور لڑائی اس قدر معمولی اور ضعیف ہوئی کہ اہل علم اس میں مختلف ہو گئے کہ مکہ صلح ہی فتح ہوا ہے یا عہدہ عرض اسطو

عظمتہ المستح وفائدہ انحراف اتنا قولہ لیغفر لک اللہ فیہ التفات الی الغیبۃ قولہ ینصرت اللہ اظہار الاسم التحلیل مکرر لکون النصر غائتہ الغایات ۱۲

الغایات الفتح ازادۃ الاطلاق وفتح الہدایہ لظہر بمرکز غیرہ لاد متعلق بالم نظر فاذا ظفر بہ حصل فی البیت فتح کذا فی الریح ۱۲ ۝ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

وہ خدا ایسا ہے جس نے مسلمانوں کے دلوں میں تحمل پیدا کیا تاکہ ان کے پہلے ایمان کے ساتھ ان کا ایمان اور زیادہ ہو اور آسمان اور زمین کا سب لشکر اللہ ہی کا ہے

وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ الْأَرْضَ الَّتِي كَانَتْ تُخْرَجُ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝

اور اللہ تعالیٰ بڑا جاننے والا اور حکمت والا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ مسلمان مردوں اور زنان عورتوں کو ایسی بہشتوں میں داخل کرے جنکے نیچے نہریں جاری ہوگی جن میں ہمیشہ کوریں گے اور

يُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۚ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ۝ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ ۚ وَالْمُنَافِقُ فِي الْمَشْرِكِ وَ الْمَشْرِكُ فِي الْمَشْرِكِ

تاکہ ان کے گناہ دور کر دے اور تاکہ اللہ کے نزدیک بڑی کامیابی ہے اور تاکہ اللہ تعالیٰ منافق مردوں اور منافق عورتوں اور شرک مردوں اور شرک عورتوں

الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السَّوءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ

جو کرا اللہ کے ساتھ جو گمان رکھتے ہیں ان پر برا وقت پڑنے والا ہے اور اللہ تعالیٰ ان پر غضبناک گا اور ان کو جہنم کے دروازے کا دروازہ بنادے گا اور وہ

مَصِيرًا ۚ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝

بہت ہی بڑا ٹھکانا ہے اور آسمان اور زمین کا لشکر اللہ ہی کا ہے اور اللہ تعالیٰ زبردست حکمت والا ہے

یہ صلیح سبب فتح ہوگئی اسلئے حجاز اور اطلاقا للسلطی سبب اس صلح کو فتح فرمادیا جس میں شینگوئی بھی فتح کی آگے اس فتح کے ثمرات میں یہ خود یہ فرما
ہیں کہ فی نسخہ اسلئے بیسویں تا کہ اس کے بعد تبلیغ دین کے باب میں جو آپ کے مساعی جمیلہ ابتداء سے مبذول ہوئے ہیں انکا نتیجہ ظاہر ہو یعنی لوگ بکثرت مسلمان
ہوں اور اس سبب کہ کسی کی کوشش سو کسی کا ایمان لانا موجب اجر مساعی ہوتا ہو گو نفس سنی سو بھی اجر ہوتا ہے لیکن مطابق حدیث من سن سنتہ حسنة
فلہ اجر ہا و اجر من عمل بها مسلمان ہونے سے اور زیادہ ثواب ملتا ہو اسلئے اس قبول اسلام خلق کثیر کے صلہ میں آپ کا اجر بہت بڑھ جائے اور کثرت اجر
قرب کی برکت اللہ تعالیٰ آپ کے سب اگلے پچھلے (صوری) خطائیں معاف فرمائے اور آپ پر جو اللہ تعالیٰ انچوا حسانات کرتا تھا ہوا مثلاً آپ کو نبوت دی فرما
دیا ہو سب علوم دیے ہو سب اعمال کا ثواب یا ان احسانات کی (اور زیادہ) تکمیل کر دی یعنی ایک یہ نعمت کے لکے ہاتھ پر بہت آدمی مسلمان ہوں جس کو آپ کی
اجر اور قرب بڑھے یہ دونوں نعمتیں تو آخر دی ہیں جبکہ حاصل دفع مضرت اخروی و حصول منفعت اخروی ہو اور دفع مضرت اہم ہونے سے اس کو لیغفران میں مقدر فرمایا
اور (دونوں نعمتیں نبوی ہیں ایک یہ کہ آپ کے رے کسی کے رے کے دین کے سید سے رستہ پر لیچلے (اور پہلے سے بھی صراط مستقیم پر چلنا یقینی ہے لیکن اس میں کفار مزاحم و مصادم
ہوتے تھے) اور (دوسری دنیوی نعمت یہ کہ اللہ آپ کے ایسا غلبہ جس میں عزت ہی عزت ہو یعنی جسکے بعد پھر کو بھی دنیا ہی نہ پڑی جیسا اسکے قبل بھی
مسلمانوں کو بصحبت دنیا پڑا ہو پھر ایک حاصل نفی ہو مغلوبیت کی جو کہ دفع مضرت اور نصرت حاصل اثباتی غالبیت کا جو کہ حصول منفعت ہو اور یہ مفہوم زائد ہے
مفہوم اول سے چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا اور شدہ شدہ تمام جزیرہ عرب پر پکا تسلط ہو گیا) ف لیغفرک اللہ انہیں لام کی یہ توجیہ سبب اہل جو جس کا
حاصل یہ ہے کہ فتح سبب اسلام خلق کا اور اسلام خلق سبب کثرت اجر و قبول عند اللہ کا اور کثرت اجر و قبول عند اللہ سبب کثرت اجر و قبول عند اللہ سبب بھی سبب ہیں
فتح سبب مغفرت ہو گیا اور بقیہ میں سمیت اور زیادہ ظاہر ہو اور اس مغفرت و دوز کی حقیقت سورہ مجر کے کوع اول کے ختم پر گذر چکی ربط اوپر ان نعمتوں کا
ذکر تھا جو اس واقعہ میں آپ کے متعلق تھیں آگے ان نعمتوں کا ذکر ہو جو اس واقعہ میں آپ کے ہمراہی مؤمنین کے متعلق ہیں و تہم مقابلہ کے جو کفار کی نعمت کا بھی اسکے قضا ذکر فرمایا
ذکر نعم ہر مؤمنین و نعم ہر کافرین

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ (لے قوت) وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ وہ خدا ایسا ہے جس نے مسلمانوں کے دلوں میں تحمل پیدا کیا (جسکے دوا اثر ہر ایک

لوگ
تاکہ
خلال السکینۃ
نہیں ڈالو
عجیب صورت
عاجحیت
یقینی نہ
ظہور و غیبا
بالحدیث
لنفس و
ناق و دوا
امر بالقسم
شیط الفاش
یزداد و
ما نصم
عمل لہم
باق و کافرا
یہاں اہ
ری انزل
قلوب
بلایہی چیز
قوت اور
نوسکون
ات اعمال
سید ہونا
ادوا ایمان
یعنی ایمان
تھا ایمان
بہر جادو

اللعنہ قولہ لیدخل بل اشتغال قولہ ظن السوء السوء مصدر من اسم الفاعل اذیف الیہ اللہ قولہ علیہم دائرۃ السوء انظر ما علقت علی مثل یہ الحزن
فی فتح البحر الحادی عشر یعنی بیتزدون ۱۲

بیعت جہاد کے وقت جہاد کی ہمت و عزم رکھنا جس کا ذکر آیت لقدر صلی اللہ عن المؤمنین الی قولہ فانزل السکینۃ الخ میں ہوا اور دوسرا اثر کفار کی ضد بیجا کے وقت جوش کو ٹھنڈا کرنا جس کا ذکر واقعہ چہارم میں ہوا اور جس کا ذکر آگے فانزل اللہ سکینۃ علی رسولہ میں آتا ہے پس سکینۃ اس آیت میں عام ہوا اور آگے دو موقع پر اس کی ایک ایک فرد خاص مذکور ہوا اور یہ تحمل اس لئے پیدا کیا تاکہ اُنکے پہلے ایمان کے نشاۃ الکا ایمان اور زیادہ ہو اس طرح سے کہ سکینۃ اول سورہ عم علی القتال ہوا اور سکینۃ ثانیہ سے کف عن القتال ہوا اور یہ دونوں امر چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے امر اور رضا کے موافق تھے پس دونوں میں اطاعت ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور آپ کی ہر اطاعت سے تو ایمان بڑھتا ہے اور (تم عزم علی القتال میں کبھی کثرت جو کفار پر نظر کر کے پس پیش نہ کرنا اور اسی طرح کف عن القتال میں جبکہ وہی مامور بہ ہو جیسا حدیبیہ میں اس کا وقوع ہوا یہ مت خیال کرنا کہ افسوس صلح ہو گئی اور کفار بچ گئے اُنکو سزا نہ ہوئی پس نہ اُس میں تردد کرنا نہ اس میں خیال لانا کیونکہ آسمان وزمین کا سب لشکر (جیسے مالک و دیگر مخلوقات یہ سب اللہ ہی کا لشکر) ہے پس امر بالقتال میں تنہا ہی قتل کا انداز اپنے جنود کو دیکھتا ہے اور گو اس کی بھی ضرورت نہیں لیکن یہ بھی ایک طریقہ تائید کا ہے چنانچہ اس کا وقوع بھی بار بار ہوا ہجرت میں اید لا یجود لہم تو وہاں بدر میں یمدا کہہ رہے تھے حضرت ابراہیمؑ میں وجود اللہ تھا جنہیں میں انزل جنود اللہ اور اسی طرح امر بالکف میں یہ نہ خیال کرو کہ اگر تمکو امر بالقتال ہو جاتا تو اُنکو ہلاک کر دیتے کیونکہ انکا ہلاک ہونا کچھ تیسرے وقوف نہیں اگر ہم چاہیں اپنے اس دوسرے جنود سے ہلاک کر سکتے ہیں لیکن چونکہ اس وقت صلح میں حکمت تھی جس میں بعض کا بیان انما فتحنا لک کی تقریریں ہو چکا ہے اور اللہ تعالیٰ (مصلحتوں کا) بڑا جاننے والا اور حکمت والا ہے جب قتال میں مصلحت ہوتی ہو اس حکم دینا ہوا سوقت اُس میں پس پیش نہ کرنا چاہیے آگے اسی غایت از دیا ایمان کو دوسری عنوان سے جو کہ ثمرہ ہوا از دیا ایمان کا بیان فرماتے ہیں یعنی تاکہ اللہ تعالیٰ (اس اطاعت کی بدولت) مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو ایسی بہشتوں میں داخل کرے جنکے نیچے نہرین جاری ہوگی جن میں ہمیشہ کھربھجے اور تاکہ اُس عطا کی بدولت) اُنکے گناہ دُور کر دے لان الاطاعت لیم التوبۃ و سائر الحسنات و جموعہا کفوفہ لجموع السیئات) اور یہ (جو کچھ مذکور ہوا) اللہ کے نزدیک بڑی کامیابی ہو اور یہی دخل اخ بھی مثل لیزاد و متعلق انزل السکینۃ کے ہوا و انزل السکینۃ بواسطہ از دیا ایمان کے سبب اس میں دخل اخ کا ہوا اس طرح سو کہ انزل السکینۃ سبب ہے اطاعت کا اور اطاعت سبب ہے دخل اخ کا اور اس بشارت میں عورتوں کے شامل ہونے کی نسبت یہ شبہ نکلیا جائے کہ وہ توحید میں شریک نہ تھیں بات یہ ہے کہ ہر فضیلت کا اطاعت ہوا وہ اس امر خاص میں ہو جیسا اہل حدیبیہ سے صدور ہوا یا دوسری امور میں ہوا اور اُس میں مؤمنات بھی شریک ہیں اس کے بڑا دینے سے ایک گونہ عورتوں کی تسلی بھی ہو جو فضائل اہل حدیبیہ کو سن کر ممکن تھا کہ شکستہ دل ہوتیں کہ ہم محروم ہیں اسلئے بتلادیا کہ مدار اطاعت ہو تو جو چکا ہمارے لئے ہیں تم اُن میں اطاعت کرو کہ تم بھی اُن بشارت کی مستحق ہوگی) اور چونکہ آیت انزل السکینۃ الخ مقام حج مبین کا ہوا اور مقام حج اغلب محاورات میں مقتضی ہوتا ہے اختصاص مروج کو مروج بہ کے کشا اسلئے وہ آیت اس پر بھی دال ہو کہ یہ سکینۃ غیر مومنین کے قلب میں نازل نہیں کیا گیا پس گویا مجروحہ کلام اس طرح ہوا کہ واللہ انزل السکینۃ فی قلوب المؤمنین لم یزل السکینۃ فی قلوب غیر المؤمنین اور اول جزو کی علت غائیہ لیزاد والی قولہ دخل میں مذکور ہوئی اور جزو ثانی کی علت غائیہ آگے اُشا فرماتے ہیں کہ کفار کو مطلق سکینۃ کو اس کا اول ثمرہ ایمان ہوا اسلئے محروم کر کہا کہ اُنکو ایمان کی بھی توفیق نہ ہوئی تاکہ اللہ تعالیٰ منافق مردوں اور منافق عورتوں کو اور مشرک مردوں اور مشرک عورتوں کو (بوجہ اُنکے کفر کے) عذاب و عجز تاکہ اللہ کے کشا بڑے بڑے گمان رکھتے ہیں اس بڑے گمان میں عقائد شرکیہ کفر بھی سب داخل ہیں اور اُن میں رسول کی تکذیب امر نوت و وعدہ غلبہ سلام وغیرہ میں بھی داخل ہوا اور اس میں تعریض ہو کفار مکہ کے ساتھ بھی جنہوں نے اس واقعہ میں آپؐ مزاحمت کی اور ضد باندھی اور منافقین مینہ کے کشا بھی کہ اس واقعہ میں بوجہ عداوت کے اسے متنی تھو کہ مسلمان بچ کر نہ آویں اور غلبہ اسلام کی نسبت جو اللہ تعالیٰ کے وعدہ میں جبکہ بجانب اللہ ہونے پر دلائل قطعیہ ہم ہیں اُنکو غلط سمجھتے تھو و ہوا لہذا فیہا سیاقی من قولہ بل ظننہم ان لو ینقلب الہم لہو اور چونکہ اس تعذیب کا کفر جو اسلئے منافقات و مشرکات کو بھی شامل کر لیا و نیز اس واقعہ میں بالخصوص بھی آپؐ کشا مخالفت ہوئے ہیں کافر عورتیں بھی شریک ہیں گو دل ہی سو ہی جیسا کہ استخوان قتال یا استخوان صلح میں مسلمان عورتیں بھی شریک تھیں گو دل ہی سو ہی پس دونوں جگہ عورتوں کی یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے آگے ان سب کفار کے لیو وعید ہو کہ دنیا میں) آپؐ بڑا وقت پڑنوالا ہو چنانچہ مشرکین چند ہی روز بعد مقتول و ماخوذ ہوئے تو منافقین کی تمام عمر حسرت اور پریشانی میں کٹی کہ اسلام بڑھتا تھا اور وہ گھٹتے جاتے تھو تو دنیا میں ہوگا) اور (آخرت میں) اللہ تعالیٰ ان پر غضبناک ہوگا اور انکو رحمت سے

سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْنَا يَقُولُونَ بِالسَّتِيرَةِ

جو دیہاتی پیچھے رہ گئے وہ عقرب آپس کہیں گے کہ ہم کو ہمارے مال اور عیال نے فرصت نہ لینے دی سو ہمارے لیے معافی کی دعا کرو دیجئے یہ لوگ اپنی زبان سرورہ باتیں کہتے ہیں

وَالَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ طَمَعٌ فَلِمَ يُبَيِّنُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ

جو ان کے دل میں نہیں ہیں آپ کہہ دیجئے کہ سودہ کون ہے جو خدا کے سامنے ہمارے یو کسی چیز کا اختیار رکھتا ہو اگر اللہ تعالیٰ تم کو کوئی نقصان یا کوئی نفع پہنچانا چاہے بلکہ اللہ تعالیٰ

بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرًا ۚ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَكَ يَتَقَلَّبُ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزِينَ ذَٰلِكَ

بتواریسب اعمال پر مطلق ہے بلکہ تم نے یہ سمجھا کہ رسول اور مومنین اپنے گھر والوں میں کبھی لوٹ کر نہ آئیں گے اور یہ بات تمہارے

أَفِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوْءًا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ۚ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ

دلوں میں اچھی بھی معلوم ہوئی تھی اور تم نے برے برے گمان کیے اور تم پر بڑا ہونیوالے لوگ بن گئے اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول پر ایمان نہ لاوے گا سوچنے کا فرد کے لیے دوزخ

سَعِيرًا ۚ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يُعْزِزُ مَنْ يَّشَاءُ وَيُذَلِّلُ مَنْ يَّشَاءُ ۗ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا

تب ذکر رکھی ہو اور تمام آسمان وزمین کی سلطنت اللہ ہی کی ہے وہ جس کو چاہے بخشد اور جس کو چاہے سزا دے اور اللہ تعالیٰ بڑا غفور رحیم ہے -

قطع تعلق واجب ہو اور اللہ فوق ایدیم سو یہ نہ سمجھا جاوے کہ بیعت کے وقت ہاتھ میں ہاتھ لینا ضروری یا یہ کہ شیخ بیعت لینے والے کا ہاتھ اوپر ہی ہونا ضروری ہو بلکہ یہ ہے کہ یہ چار سب مطلق بیعت معنی ضمان طاعت ہو اور اللہ میں حقیقی معنی تشابہات میں سو ہیں اس میں زیادہ تقیث نہ کریں بلکہ اوپر شریکار حدیبیہ کے ہاتھ تھے ان کے متخلفین کے فضاخ میں حرج کا قصہ واقعہ ششم میں ذکر ہو چکا ہے۔

فضاخ متخلفین منافقین

لَيَقُولَنَّ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ (اے قوتیہ) وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۚ جو دیہاتی (اس سفر سے) پیچھے رہ گئے (اور شریک نہیں ہوئے) و عقرب (جبکہ آپ مدینہ پہنچے) کیونکہ یہ سورت رستہ میں نازل ہوئی ہو چکیا واقعہ ششم میں مذکور ہے آپسے (سخن تراشی کے طور پر) کہیں گے کہ ہم جو آپ کے ساتھ شریک نہیں ہوئے اس کی وجہ یہ ہوئی کہ ہم کو ہمارے مال و عیال نے فرصت نہ لینے دی (یعنی ان کی ضروریات میں مشغول رہی و نہ ضرورت شریکیت نیکا ارادہ تھا) سو ہمارے لیے اس کوتاہی کی (معافی کی) دعا کر دیجئے رہا وجود عزرجح کے استغفار کی درخواست اگر غیر خلص کی طرف سے ہو یا رفا فی الاخلاص پر جمیل ہو سکتا ہو اور اگر خلص کی طرف سے ہو تو انکی بنیاد یہ ہو کہ عذر کا عذر ہونا اکثر امر اجتہاد ہی ہوتا ہے اور اجتہاد کا راز تحریری پر ہوتا ہے اس میں بعض اوقات تسویل نفسانی و شیطانی سے تامل یا عمل مقتضائے تامل سے کوتاہی ہو جاتی ہو لہذا استغفار کی حاجت ہوتی ہے اگر گئے متغافل ان کی تلمذیہ فرمائے ہیں کہ یہ لوگ اپنی زبان سرورہ باتیں کہتے ہیں جو سب دلیس نہیں ہیں (مطلب یہ کہ انکا یہ عذر متضمن کسی ہضمونوں کو ہر ایک یہ کہ ہم کو فرصت نہ تھی دوسری یہ کہ ہمارا ارادہ شریک ہو نہ تھا تبسریہ یہ کہ ہم آپ کے استغفار کے مفید ہوئے معتقد ہیں حالانکہ خود اپنے دلیس ان امور کو صحیح نہیں سمجھتے امرین اولین میں بوجہ عدم وقوع کے اور ثالث میں عدم اعتقاد نبوت کے آگے آپ کو تقصیر نہ رہو کی کہ جب تک لوگ آپ سے عذر پیش کریں تو آپ (اے نبی) کہہ دیجئے کہ (اول تو یہ عذر مطابق واقع کے بھی ہوتا تب بھی حکم قطعی کے ہوتے ہوئے شخص خود کو کہہ کہ وہ عذر واقع میں تو فضا و قدر سے بچا نہیں سکتا چنانچہ جو عذر سے بیان کیا ہو) سو ہم اشی کے متعلق پوچھتے ہیں کہ وہ کون ہے جو خدا کے سامنے ہمارے لیے (از قبیل نفع و ضرر کے کسی چیز کا کچھ بھی) اختیار رکھتا ہو اگر اللہ تعالیٰ تم کو کوئی نقصان یا کوئی نفع پہنچانا چاہے (تمہارے نفس میں یا مال میں یا اہل میں اور ظاہر کہ کوئی ایسا نہیں پس ثابت ہو

اکثرہ قولہ بودا المہدہ سے اسم الفاعل اذ جمع باربعینہ اناک ۱۲

الانبات

فمن بركاتكم في الروح الملك المسكنة لا يبيعه الضبط و هو حفظ عن غم و حاصل الاستيلاء
يرفع منزه ولا تعلقه قات فالملك به عام لنفع و الضرر و اكثر ما يستعمل في الضرر و اكثر ما ورد في الآيات

سَيَقُولُ الْكَافِرُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَارِمٍ لِتَأْخُذُوا فِيهَا رُؤُوسَ النَّبِيِّينَ يَتَرْتَابُونَ أَنْ يُسِيبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

جو لوگ بھیجے رو گئے تھے وہ عنقریب جب تم غنیمتیں لینے چلو گے کہ تم کو بھی اجازت دو کہ تم تمہاری قتل چلیں وہ لوگ یوں چاہتے ہیں خدا کے حکم کو بدل ڈالیں۔

قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ دِينَارٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ

آپ کہہ دیجئے کہ تم ہرگز ہمارے ساتھ نہیں مل سکتے خدا تمہارے لئے پہلے سے یوں ہی فرما دیا ہے تو وہ لوگ کہیں گے کہ تم ہم سے حسد کرتے ہو بلکہ خود یہ لوگ بہت کم بات سمجھتے ہیں

قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ دِينَارٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ

آپ ان بھیجے رہنے والے دیہاتوں سے کہہ دیجئے کہ عنقریب تم لوگ ایسے لوگوں کی طرف بلاؤ جاؤ گے جو سخت لڑنے والے ہوں گے کہ باتوں کی طرف سے یہ لوگ یہاں وہ مطیع ہو جائیں

قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ دِينَارٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ

سو اگر تم اطاعت کرو گے تو تم کو اللہ تعالیٰ نیک عطا دے گا اور اگر تم روگردانی کرو گے جیسا کہ تم نے روگردانی کر چکے ہو تو وہ دردناک عذاب کی سزا دے گا نہ اندھے پر

قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ دِينَارٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ

کوئی گناہ ہے اور نہ لکھنے پر کوئی گناہ ہے اور نہ بیمار پر کوئی گناہ ہے اور جو شخص اللہ و رسول کا کلمہ مانے گا اس کو ایسی جنتوں میں داخل

قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ دِينَارٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ أَلْفُ نَفْسٍ

کرے گا جتنے بھی نہیں ہوں گی اور جو شخص روگردانی کر لیا اس کو دردناک عذاب کی سزا دے گا۔

کہ واقع میں کوئی عذر دفاع قضا و قدر نہیں مگر جہاں شریعت نے مصلحت سمجھا حکمت تسلیم نہیں کیے بغیر کہ یہ بہت مواقع پر عذر واقعی کو رخصت کا مدار قرار بھی دیدیا ہے

سو جہاں شریعت نے اس کا اعتبار نہیں کیا اور حکم قطعی کر دیا جیسا فعل بحث میں ہر دماغ عذر واقعی بھی ناپذیرا ہو گا دوسری یہ عذر واقعی بھی نہیں جیسا کہ آسمان اور زمین یوں

سمجھتے ہو گے کہ مجھ کو اس کی خبر نہیں ہوئی سو واقع میں ایسا نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے جو کہ تمہاری سب اعمال پر مطلع ہے (مجھ کو بذریعہ وحی کے اطلاع کر دی ہے کہ تمہاری

تخلف کی وجہ وہ نہیں ہے جو تم نے بیان کی ہے بلکہ اصل وجہ یہ ہے کہ تم نے یہ سب اعمال رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) اور (ہمراہی) انومنین اپنے گھروالوں میں بھی لوٹ کر نہ آؤ گے

(بلکہ شریعت سب کی صفائی کر دی ہے) اور یہ بات تمہاری دلگوں بھی معلوم ہوئی کہ نبی بوجہ عداوت رسول و مومنین کے اسی خیال کے موافق تنہا بھی تھی) اور تم نے ہرگز ہر

گمان کیے (جس کا بیان اوپر الظالمین باللہ انہیں ہو چکا ہے) اور تم ان ہرگز گمانوں کی وجہ سے جو کہ خیالات کفریہ ہیں (برباد دہی متحق عذاب) ہوئیو اے لوگ

ہو گئے اور اگر ان وعیدوں کو سن کر تم ایمان لے آؤ فہا در نہ اس شخص اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ گے سو تم نے کافروں کے لیڈروں کو تیار کر رکھی ہے اور

(مومن وغیر مومن کے لیڈروں کو مقرر کرنے سے تعجب نہ کیا جائے کیونکہ) تمام آسمان زمین کی سلطنت اللہ ہی کی ہے وہ جسکو چاہے بوجہ شہرے اور جسکو چاہے سزا دی (چنانچہ

مومن کے لیڈروں اور کافر کے لیڈر عذاب چاہا اور اسی طرح ٹھہرا دیا) اور لوگ کافر متحق سزا ہوتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ (ایسا) بڑا غفور رحیم ہے کہ وہ بھی اگر ایمان لے آؤ اس

کو بھی بخش دیتا ہے بعض تفاسیر میں ہے کہ ان میں سے بہت سے تائب مخلص ہو گئے تھے ربط اور قتل فتن میلک میں متخلفین سے واقعہ حدیبیہ کے متعلق گفتگو کا حکم تھا

آگے اور دو واقعوں کے متعلق ان سے گفتگو کا حکم ہے۔

امر خطاب مع المتخلفین متعلق بعض واقعات دیگر

سَيَقُولُ الْكَافِرُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَارِمٍ لِتَأْخُذُوا فِيهَا رُؤُوسَ النَّبِيِّينَ يَتَرْتَابُونَ أَنْ يُسِيبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

غنیمتیں لینے چلو گے (مطلب یہ کہ جب خیر فتح کرنے چلو گے جہاں غنیمتیں والی پس نطلق الی خبر یا نطلق الی مغارم ہے حاصل یہ کہ جب خبر کو جانے لگو گے تو

یہ لوگ تم سے کہیں گے کہ ہم کو بھی اجازت دو کہ تم تمہاری ساتھ (خبر کو) چلیں (اور وجہ اس درخواست کی طرح بھی غنیمت کی جس کا حصول قرآن میں ان کو متوقع تھا

الحو قر لہ تفاتلوہم فی الروح البجلیہ مستانفہ للتحلیل کافی قولک عیالک المیر بربک ادیکبت عددک ۱۲۵۱

مکتوبات الترجمہ لہ قولہ فی بل کان اللہ محمد کو بذریعہ الخ اشارہ الی ان المقصود بالاضراب اطلاع علیہ سلم علیہ السلام الذکور مقامہ لکونہ سببا لہ فافہم ۱۲

بخلاف سفر حدیبیہ کے اس رحمت بلکہ ہلاکت زیادہ متوقع تھی کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہو کہ وہ لوگ یوں چاہتے ہیں کہ خدا کے حکم کو (جو کلاس واقعہ کے متعلق ہوا ہو) بجز اہل حدیبیہ کے خیر اور کوئی نہ جاوے بالخصوص متخلفین لیگ اس حکم کو بدل ڈالیں (یعنی مسلمانوں کو اس کی درخواست کرنا گویا یہ درخواست ہو کہ مسلمان خدا کے حکم کے خلاف کریں جو اچھے لیو شرعاً ممتنع ہو اور بایں معنی تبدیل کا فاعل مسلمان ہو گئے لیکن چونکہ وہ لوگ بوجہ اس درخواست کے اس تبدیل کا سبب ہیں لہذا ان کی طرف اسکی نسبت کی گئی اور تبدیل بالمعنی المذكور کے وقوع سے افعال و صفات آپس میں کوئی نقص نہیں آتا کیونکہ وہ حکم شرعی تھا لیکن مؤمنین کا اشم ہونا لازم آتا ہو حاصل مطلب یہ ہوا کہ وہ اس کی درخواست کرتے ہیں کہ تم گناہ کے مرتکب نہ ہو (آپ کہہ دیجئے کہ تم ہرگز ہمارے دشمن نہیں حل سکتے) (یعنی ہم اس درخواست کو منظور نہ کریں گے) اور تم کو ساتھ لے کر گناہ گار نہ ہونے کیونکہ ہم کو (خدا تعالیٰ نے پہلے ہی فرمادیا ہو) (یعنی یہی حکم دیدیا ہو کہ) اور وہ کو مست لیجانا اور پہلے سے اسلئے کہا کہ حدیبیہ واپسی میں یہ حکم ہو گیا تھا یا تو وحی غیر متلو سے یا اس آیت کو دانا باہم فتحا قریبا و مغام کثیرۃ یلخذ و غشا کہ ماضی کا صیغہ تثنیٰ وعدہ کے وجہ سے ہے اور ضمیر ہم کا مرجع حاصل بل حدیبیہ میں جیسا اوپر ان ہی کا ذکر ہو اور حضور کو اس کی مطلب بھی سمجھا گیا ہو اگے آنکے جواب کی اطلاع پیشین گوئی کے طور پر فرماتے ہیں کہ جب آپ انکو یہ جواب دیجئے (اور ظاہر یہ ہے کہ آپ کے سامنے کہنا مراد نہیں بلکہ اردوں کو کہیں گے کہ ہمارے لئے چلنے کو جو خدا کا حکم بتلایا جاتا ہو یہ بات نہیں ہے) بلکہ تم لوگ ہم کو حسد کرتے ہو (اسلئے ہمارا شریک ضمیمت ناگوارا نہیں حالانکہ ان مسلمانوں میں حسد کا نام و نشان نہیں) بلکہ خود یہ لوگ بہت کم بات سمجھتے ہیں (اس لہذا مسلمانوں کے جواب کو حسد پر محمول کرتے ہیں اگرچہ ہمارے ہوتے تو وحی کی تو ضرور ہی تصدیق کرتے اور عجب نہیں کہ تخصیص خیر بابل حدیبیہ کی وجہ اور اپنی حرمان کی وجہ یہ بھی سمجھ لیتے چنانچہ اہل حدیبیہ کا ایک خطرہ عظیمہ میں اپنی کو واقع کردینا اور پھر ظاہرنا کامی کے ساتھ لوٹ آئے اس تخصیص کے لہذا مقتضی ہونا اور منافقین کی خود غرضی کا اس حرمان کے لہذا مقتضی ہونا کچھ زیادہ خفی نہیں ہے اور غزوہ خبیر میں سی حکم پر عمل بھی ہوا جیسا کہ واقعہ ششم میں مذکور ہوا یہ مضمون خیر کے متعلق ہوا آگے ایک دوسرے واقعہ کے متعلق گفتگو کے لئے ارشاد ہے کہ) آپ ان پیچھے رہنے والے دیہاتوں کو (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ (اگر ایک خیر میں نہ گئے نہ سہی ثواب حاصل کر نیچے اور بھی مواقع آئیں گے میں چنانچہ) عنقریب تم لوگ ایسے لوگوں کو لڑنے کی طرف بلاؤ جاؤ گے جو جنت لڑنے والے ہونگے (مراد اس سے فارس و روم کے غزوات ہیں کذا فی الدارین ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ ان کی فوجیں قواعد داں با سامان تھیں کہ) یا تو ان سے لڑنے کو یا وہ مطیع (اسلام ہو جاویں) (خواہ اسلام سے یا جزیہ سے مطلب یہ کہ اس کام کے لئے بلاؤ جاؤ گے) (سورۃ اسوقت) اگر تم اطاعت کرو گے (اور ان سے جہاد کرو گے) تو تم کو اللہ تعالیٰ نیک عوض دے گا (یعنی جنت) اور اگر تم (اسوقت بھی) روگردانی کرو گے جیسا اس کے قبل (حدیبیہ وغیرہ میں) روگردانی کر چکے ہو تو دناک عذاب کی سزا دے گا (مراد دوزخ ہے) البتہ دعوت الی الجہاد سے بعضے معذور تھے بھی (میں چنانچہ) نہ اندھے پر کوئی گناہ ہے اور نہ لنگڑے پر کوئی گناہ ہے اور (فان تطیعوا انہیں جو خاص مجاہد و متخلف کے لئے وعدہ و وعید مذکور ہو کچھ ان کی تخصیص نہیں بلکہ قاعدہ کلیہ ہے کہ) جو شخص اللہ اور رسول کا کہنا مانے گا اُس کو ایسی جنتوں میں داخل کرے گا جتنے نیچے نہیں بہتی ہوئی اور جو شخص (حکم سے) روگردانی کرے گا اُس کو دردناک عذاب کی سزا دے گا (قل لن تنبوا ناسا جو کلمہ لن ہے مطلق تا بید کے لئے نہیں بلکہ خاص غزوہ خبیر کے اعتبار سے ہے اولاً اس کے ختم تک تا بید ہے پس صاحب روح نے صاحب بحر سے جو نقل کیا ہے کہ ان متخلفین میں سے مزینہ اور جہینہ قبائل بعد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بعض غزوات میں شریک ہوئے اُس سے معارضہ فرما اور فارس وغیرہ کے غزوات میں ان اعراب مذکورین کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت میں بلا لیا کذا فی الدار المنشو سر اور بعض تفاسیر میں ہے کہ یہ لوگ ل سے شریک بھی ہوئے اور مغام خبیر کی تخصیص اہل حدیبیہ کے ساتھ جو مذکور ہوئی اس پر شبہ بکجا جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض ہاجرین حبشہ کو جو اصحاب سفینہ کہلاتے ہیں اُس میں سے دیا ہے کیونکہ یہ دنیا یا تو برضا اہل حق تھا یا آپ نے جس میں سے دیا جو خاص نہیں کا حق نہیں ہے علی اختلاف القولین لایحیٰ اور متخلفین کی شہادت تھیں آگے مخلصین کی بشارات ہیں :-

ملحقات الترجمة

۱۔ قولہ... سمجھا گیا ہو قال قتادہ کما فی الطبری ۱۲ ۱۔ قولہ قبل ومن یطع قاعدہ کلیہ و علیہ فلا یحکمر فی قولہ ذن بزل کما لا یجوز ۱۲

۲۔ یہ جاب سوال مقدر کا کہ قرآن مجید میں ہے کہ لکم قال اللہ من قبل مالا یحکم یہ قول کہیں مسلمان مجید میں مذکور نہیں کہ ان کو مست لے جانا جواب کی تقریر ظاہر ہے ۱۲ سنہ

۳۔ سمجھا رہے ہیں کہ لازم ضروری تو تصدیق دی تھا باقی سمجھا رہے ہیں پر وجہ سمجھ لینے کا ترتیب ضروری نہیں لیکن غالب الوتوع ہوتا ہے

سے جہاں سی ہوتی ان سب مقامات سے روکا اور (نیز) قربانی کے ہانور کو جو (حدیمہ میں) رکھا ہوا رہ گیا اسکے موقع (مہود یعنی مٹی) میں (جو کہ تواج
 مسجد حرام سے) پہنچے سرور کا (یا شاہ ہر واقعہ دوم کی طرف) اور ان مقتضیات کا مقتضایہ تھا کہ مسلمانوں سے ان کا قتال کر کے ان کو مغلوب کر دیا جاتا لیکن
 بعض حکمتیں مانع یا اثر مقتضی مذکور ہو گئیں چنانچہ ایک حکمت یہ ہو کہ اس وقت ہاں بہت سے مسلمان تھے جو کفار کے ہاتھ میں محبوس و مظلوم تھے جیسا واقعہ سوم سے معلوم
 ہو رہا ہے اُن کے غلط ہونے کے قتال کا اثر ان تک بھی ضرور پہنچتا جس سے ان کو ظاہری مصرت اور قاتل مسلمانوں کو باطنی مصرت پہنچتی ایسے قتال نہیں ہوا اسی کو فرما
 ہیں کہ اگر (کہ میں اس وقت) بہت سے مسلمان مرد اور بہت سے مسلمان عورتیں ہنوتیں جن کی تم کو خبر بھی نہ تھی یعنی اُن کے پیش جانیکا احتمال ہوتا جس پر ان کی
 وجہ سے تم کو بھی بے خبری میں ضرور پہنچتا (جیسے گناہ اور جی بڑا ہونا پس اگر یہ بات نہ ہوتی) تو (بمقتضیات مذکورہ ابھی) سب قطعہ کر دیا جاتا لیکن ایسا اس لیے
 نہیں کیا گیا تاکہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت میں جس کو چاہے اعلیٰ کرے (چنانچہ ان مسلمانوں کی جان بھی اذیت ہلا دین بچا البتہ) اگر یہ (مذکور مسلمان مکہ سے کہیں) نکل گئے ہوتے
 تو ان (اہل مکہ) میں جو کافر تھے ہم ان کو (مسلمانوں کے ہاتھ سے) دردناک سزا دیتے (اور ان کو قتل کر کے نیز مقتضیات قتال میں سو ایک درام بھی قابل تذکرہ ہو کر
 وقوع اس وقت ہوا تھا) جبکہ ان کافروں نے اپنی دلوں میں عار کو بھگد دی اور عار بھی جاہلیت کی (اس عار سے وہ ضرور اذیت ہو جسے اللہ اور لفظ رسول اللہ کہنے
 میں ہنوں نے مسلمانوں سے کی تھی جو واقعہ چہارم میں مذکور ہوئی اور اسی لیے اس کو جاہلیت سے تنقید فرمایا ورنہ مطلق حیثیت عار مذموم نہیں) (اور اس کا مقتضایہ تھا
 کہ مسلمان جوش میں نہ گھر پڑتے مگر) اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت میں عار کو بھگد دی اور عار بھی جاہلیت کی (اس عار سے وہ ضرور اذیت ہو جسے اللہ اور لفظ رسول اللہ کہنے
 کیا یہاں تک کہ صلح ہو گئی اور کفار قتال سے بچ گئے) اور اس وقت اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو تقویٰ کی بات پر جانے رکھا تقویٰ کی بات سے مراد یہ کلمہ طیبہ قرار
 توحید و رسالت کا کہ اس کی بدولت کفر و شرک سے بچا دیا جاتا ہو اور نیز وہ مقتضی ہو جو توحید و اطاعت کو اور سپر جائے رکھنے کا مطلب یہ ہو کہ مقتضایہ اعتقاد
 توحید و رسالت کا اطاعت ہے اللہ و رسول کی جیسا ابھی بیان ہوا اور مسلمانوں کا یہ ضبط صرف اس وجہ سے تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ضبط کا حکم فرمایا تھا
 پس یہ اطاعت کلمہ تقویٰ پر چلتا ہے اور وہ (مسلمان) اس (کلمہ تقویٰ) کے (دنیا میں بھی) زیادہ سختی ہیں (کیونکہ اُن کے قلوب میں طلب حق ہو اور طلب حق ہی
 معنی الی الامیان ہوتی ہے اور آخرت میں بھی) اس (کے ثواب) کے اہل ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتا ہے (ایسے اُس نے ان مذکور حکمتوں سے
 قلوب میں تحمل پیدا کر دیا اور باوجود مقتضیات کے ان مواعظ کو مؤثر بنا دیا) و ظاہر تعلیم و تبحر علم میں اور ولولہ راجع اور ولولہ تزیلوا میں تکرار معلوم ہوتا ہے لیکن اگر اس
 کو تفصیل اور اخیر میں کو اجمال اور تلخیص اس تفصیل کی کہا جائے تو اس اجمال بعد تفصیل کو تکرار محترمہ میں کوئی داخل نہیں کہہ سکتا۔ اور اگر یہ شبہ ہو کہ
 بنجری گیلہ کیوں ہوگا جواب یہ ہو کہ جہاں بنجری کا رفع قدرت میں ہو اور رفع میں کوشش نہ کیا دوسرے کا گناہ ہوگا۔ اگر کہا جاوے کہ صحابہ میں احتمال کب
 کہ وہ کوشش میں کوتاہی کرتے جواب یہ ہو کہ بعض اوقات اس طرف التفات نہیں ہوتا کہ ہم کو تو یہی ہوتی اور صحابہ سے بے التفاتی کا صدور محل اشکال نہیں
 اور حدیمہ کو بطن مکہ جو بعضی عین مکہ ہر مبالغہ بوجہ مجاہدیت قرب کے فرما دیا جس سے ظاہر اتانید ہو سکتی ہے اس قول کی کہ حدیمہ کا ایک حصہ حرم میں ہو جیسا حنفیہ
 قائل ہیں اور ان پر یہ شبہ ہوگا کہ معکوفان یبلغ محلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہدی حرم میں نہیں پہنچتی کیونکہ محل اصلی کا حالت عدم احصار میں بالاتفاق
 حرم ہے اور حدیمہ میں ہدی کا بلوغ متیقن ہے اس سے معلوم ہوا کہ حدیمہ خارج از حرم ہے اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ محل سے مراد مطلق حرم نہیں بلکہ حرم کا موقع
 مہود و اولیٰ ہر جہاں قربانی کرنا غالباً معتاد ہے یعنی ایام نحر میں ہی غیر ایام نحر کی کثافتی شرح اللباب سے اس کی اولویت نقل کی ہے اور روایت کا اطلاق حج اور
 عمرہ دونوں کی قربانی کو شامل ہے اور بندہ نے ترجمہ میں اس طرف اشارہ کر دیا ہے اور جہو حدیمہ کو خارج حرم کہتے ہیں اُن کے نزدیک اُس کو بطن مکہ کہنا غایت
 قرب کی وجہ سے نہ ہوگا بلکہ مطلق قرب کی وجہ سے ہوگا اور اگر یہ شبہ ہوگا کہ تمہاری نزدیک محصر کے لیے محل ہدی خود محل احصار ہے تو ہدی یہاں تک پہنچ
 چکی تھی پھر معکوفان یبلغ محلہ کے کیا معنی وہ بھی وہی جواب دیکھو کہ محل مہود مراد ہر اراحت کو صیغہ تفصیل سے لانا اولیٰ کو تفصیل لانا شاید اس بحث کو جو کہ
 یہ کثافت بالایمان سب ہیں تو تھوڑی تھوڑی قابلیت ایمان کی سب میں پائی جاتی ہے اور مسلمانوں میں زیادہ اور آخرت میں کفار کے لیے ثواب کی ذرا بھی قابلیت
 نہ ہوگی پس نفسانیت بھی مسلمانوں ہی میں منحصر ہوگی ربط اور جس واقعہ کا ذکر ہوا اس کے قبل حدیمہ میں آپ نے ایک خواب بیان کیا تھا جس کا ذکر واقعہ اول میں ہوا
 جب حدیمہ میں ترک گئے تو بعض صحابہ نے تعبیر واقعہ ہونے پر استکشاف اس سے سوال کیا اور آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ میں نے یہ نہیں کہا کہ اسی ل
 اس کی تعبیر توہری ہوگی ذرا انجاری عن عمروہ قال قلت اولیس کنت تحتلثنا اناسنا فی البیت و تطوفی اللہ علیہ وسلم بلہ فاخبرتنا

أَشَدُّ أَعْلَى الْكَفَّارِ حَمَاءَ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا لِيَسِيئَ لَهُمْ تَوَجُّهُمُ

وہ کافروں کے مقابلہ میں تیز ہیں آپس میں جہاں ہیں اے مخاطب! اُچھو دیجئے گا کہ کبھی رکوع کر رہے ہیں کبھی سجدہ کر رہے ہیں اللہ تعالیٰ کے فضل اور رضامندی کی جستجو میں لگے ہیں۔

مِنْ أَثَرِ السَّجْدِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَكَّيٍّ أَخْرَجَ شَطَاةً فَاتَرَاهَا

اُنکے چہروں پر بنا پاں ہیں یہ اُنکے اوصافِ توریت میں ہیں اور انجیل میں اُن کا یہ وصف ہے کہ جیسے عیسیٰ کہ اُس نے اپنی سوتی بھالی پھر اُس اُس کو قوی کیا۔

فَاسْتَعِظْ فَاَسْتَوْعِلْ سَوْقَهُ يُجِيبُ الزُّرَّاعَ لِيُخِيطَهُمْ الْكَفَّارُ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

پھر وہ کہتی اور سوئی ہوئی پھر اپنے تہہ پر سیدھی کھڑی ہوئی کہ کسانوں کو کھلی معلوم ہوئے گی تاکہ ان سے کافروں کو جلوہ اللہ تعالیٰ نے ان صاحبوں سے جو کہ ایمان لائے ہیں اور نیک کام کر رہے ہیں

مِنْهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۝

مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ کر رہا ہے

صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدایت (کا سامان یعنی قرآن) اور سچا دین (یعنی اسلام) دیکر (دنیا میں) بھیجا ہے تاکہ اُس (دین) کو تمام دنیویں غالب کر دے (باعتبارِ محبت و دلیل کے تو عیشہ اور باعتبارِ شوکتِ سلطنت اہل دین اسلام کے بشرطِ صلاح اہل دین کے اور چونکہ یہ شرط صحابہ میں پائی جاتی تھی کہ مایہ دل علیہ قولہ والذین معہ الخ اسلئے یہ آیت اثباتِ رسالت کے تھی بشارت بھی ہو گئی صحابہ کے لیے فتوحاتِ عامہ کی چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا کہما یظہر بالناس) اور اہل حمیت جاہلیت جو آپ کی رسالت کے منکر ہیں آپ منعم نہ ہوں کیونکہ آپ کی رسالت پر اللہ کا کافی گواہ ہے اور وہ آپ کی رسالت کی تصدیق کرتا ہے اور کافی کا یہ مطلب نہیں کہ دلائل کی حاجت نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ اُن کا انکار مضرب نہیں اور گواہی اللہ تعالیٰ کی یہی ہے کہ اُس نے رسالت پر دلائل قائم کیوں معجزات و اعجاز القوان پس لائل سورہ بات ثابت ہو گئی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں (اس میں ثبات رسالت کے تھی آپ کا تسلیہ بھی ہے کہ اگر یہ وہی صلحا تھے آپ کے نام کے تھے لفظ رسول اللہ نہیں لگاتے جیتے تو ہم اپنے قرآن میں آپ کے نام کے تھے یا یہ لفظ قیامت تک کے لیے مفرد کی دہریہ ہیں) اور (اگے آپ کے تبعین صحابہ کے فضائل بشارات ہیں کہ) جو لوگ آپ کی محبت یافتہ ہیں (جو ہوا اور جو اس سفرِ حیدر میں ہمراہ ہیں خصوصاً و محبت عام ہر قلیل و کثیر کو پس صحابہ میں آگے غرض وہ حضرات ان صفات و کمالات کے تھے موصوف ہیں کہ) وہ کافروں کے مقابلہ میں تیز ہیں (اور) آئیں میں (یعنی مسلمانوں کے تھے) ہمراہ

ہیں (اور) اسی لحاظ سے کہ کبھی کو عکس کر رہی ہیں کبھی سجدہ کر رہے ہیں (اور) اللہ تعالیٰ کے فضل (یعنی ثواب) اور رضامندی (یعنی قرب) کی جستجو میں لگے ہوئے ہیں ان (کی عبادت) کے آثار کو یہ تاثیر (ان کے) سجدہ (اور عبادت) کے آنکھ پھروں پر نمایاں ہیں (وہ آثار خشوع و خضوع کے انوار ہیں جو مومن متقی کی کمرہ میں

شاہدہ کیے جاتے ہیں) یہ (جو) اُنکے اوصاف (مذکور ہوئی) تو ریت میں (موجود) ہیں اور بخل میں اُن کا یہ وصف (مذکور) ہے کہ جلسہ بھیتی کہ اُس نے (اول میں
(اپنی سوئی نکالی پھر اُس نے (غناصر سے متغذی ہو کر انہی) اُس (سوئی) کو قوی کیا (مطلب یہ کہ وہ بھیتی قوی ہوئی) پھر وہ بھیتی اور موٹی ہوئی پھر انہی تنہ پر

یہ سیدھی کھڑی ہو گئی کہ (اپنے نشوونما سے) کساؤں کو بھی معلوم ہونے لگی اسی طرح صحابہ میں اول صنعت تھا پھر روزانہ قوت بڑھتی گئی اس میں بھی بشارت ہے اور اللہ تعالیٰ نے صحابہ کو اس لیے نشوونما دیا تاکہ اُن کی اس عظمت، سمو کافروں کو (صد میں) جلائے (اور آخرت میں) اللہ تعالیٰ نے اُن

سماجوں کو جو کہ ایمان لائے ہیں اور نیک کام کر رہے ہیں (گناہوں کی) مضمرات اور (طاعات پر) اجر عظیم کا وعدہ کر رکھا ہے (اشداء الخ میں) نیکے اخروی اعمال اور رزق میں نیکے دنیوی احوال اور وعدہ الخ میں اُن کا حسنِ مال مذکور ہے) **ف** زراعت کی تخصیص اس کی یہ کہ وہ مبصر ہوتے ہیں جب تک وہ کھیتی خوش معلوم ہوتی

رہبر کائنات فضائل صحابیت کی لیکن اس سوشائٹن صحابہ کی کار بر آری نہیں ہو سکتی اس لیے کہ علم آجی میں حقیقی صحابی مسعودی چند ہوتے جیسا کہ اس فرقہ کا

الفصل

بشطآنه فی القاموس فراخ النخل والزرع ادورقه ومن الشجر ماخرج حول اصله ۱۲

[illegible]

ملفوظات المرحوم

له قوله في الذين معه خصوصا وعليه كل ما في الروح عن ابن عباس رضي عنهما

الحمد لله رب العالمين

سُورَةُ الْحَجَرَاتِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَهُوَ ثَمَانِي عَشْرَةُ آيَاتٍ

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑے رحم والے ہیں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيِّنَاتٍ بِيَدِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَمِيعٌ عَلِيمٌ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

اے ایمان والو اللہ اور رسول سے پہلے تم سبقت مت کیا کرو اور اللہ سے ڈرتے رہو بے شک اللہ تعالیٰ سننے والا جاننے والا ہے اے ایمان والو

آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ مِنْ خِطَابِ

اپنی آوازیں پیغمبر کی آواز سے بلند مت کیا کرو اور وہ ان کو ایسے کھل کر بولا کر دجیے آپس میں ایک دوسرے سے کھل کر بولا کرتے ہو کبھی تمہارے

أَعْمَالِكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ إِنَّ الَّذِينَ يَعْصُونَ أَمْرًا نَهَوْا عَنْهُ وَعَادُوا إِلَيْهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ

اعمال بر باد ہو جا دیں اور تم کو خبر ہی نہ ہو بے شک جو لوگ اپنی آوازوں کو رسول کے سامنے پست رکھتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں

الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنْ عَمَلٍ غَيْرِ ذَٰلِكَ وَهُمْ يُوعَظُونَ بِهِ وَمَا يَكْفُرُونَ بِهِ إِلَّا عَمَلٌ غَيْرُ غَيْرِهِمْ يُؤْخَذُ

انہیں منع کیا گیا ہے کہ وہ ایسا نہ کریں جو ان کے لئے منع کیا گیا ہے اور ان کو اس سے نصیحت کی جاتی ہے اور وہ اس سے کفر نہیں کرتے بلکہ یہ ایسا ہی عمل ہے جس سے ان کو نصیحت کی جاتی ہے

بِهِمْ يُؤْخَذُ عَمَلُهُمْ فِي الْأَنْجِيلِ وَهُمْ يُوعَظُونَ بِهِ وَمَا يَكْفُرُونَ بِهِ إِلَّا عَمَلٌ غَيْرُ غَيْرِهِمْ يُؤْخَذُ

انہیں نصیحت کی جاتی ہے کہ وہ ایسا نہ کریں جو ان کے لئے منع کیا گیا ہے اور ان کو اس سے نصیحت کی جاتی ہے اور وہ اس سے کفر نہیں کرتے بلکہ یہ ایسا ہی عمل ہے جس سے ان کو نصیحت کی جاتی ہے

بِهِمْ يُؤْخَذُ عَمَلُهُمْ فِي الْأَنْجِيلِ وَهُمْ يُوعَظُونَ بِهِ وَمَا يَكْفُرُونَ بِهِ إِلَّا عَمَلٌ غَيْرُ غَيْرِهِمْ يُؤْخَذُ

انہیں نصیحت کی جاتی ہے کہ وہ ایسا نہ کریں جو ان کے لئے منع کیا گیا ہے اور ان کو اس سے نصیحت کی جاتی ہے اور وہ اس سے کفر نہیں کرتے بلکہ یہ ایسا ہی عمل ہے جس سے ان کو نصیحت کی جاتی ہے

بِهِمْ يُؤْخَذُ عَمَلُهُمْ فِي الْأَنْجِيلِ وَهُمْ يُوعَظُونَ بِهِ وَمَا يَكْفُرُونَ بِهِ إِلَّا عَمَلٌ غَيْرُ غَيْرِهِمْ يُؤْخَذُ

انہیں نصیحت کی جاتی ہے کہ وہ ایسا نہ کریں جو ان کے لئے منع کیا گیا ہے اور ان کو اس سے نصیحت کی جاتی ہے اور وہ اس سے کفر نہیں کرتے بلکہ یہ ایسا ہی عمل ہے جس سے ان کو نصیحت کی جاتی ہے

بِهِمْ يُؤْخَذُ عَمَلُهُمْ فِي الْأَنْجِيلِ وَهُمْ يُوعَظُونَ بِهِ وَمَا يَكْفُرُونَ بِهِ إِلَّا عَمَلٌ غَيْرُ غَيْرِهِمْ يُؤْخَذُ

انہیں نصیحت کی جاتی ہے کہ وہ ایسا نہ کریں جو ان کے لئے منع کیا گیا ہے اور ان کو اس سے نصیحت کی جاتی ہے اور وہ اس سے کفر نہیں کرتے بلکہ یہ ایسا ہی عمل ہے جس سے ان کو نصیحت کی جاتی ہے

بِهِمْ يُؤْخَذُ عَمَلُهُمْ فِي الْأَنْجِيلِ وَهُمْ يُوعَظُونَ بِهِ وَمَا يَكْفُرُونَ بِهِ إِلَّا عَمَلٌ غَيْرُ غَيْرِهِمْ يُؤْخَذُ

انہیں نصیحت کی جاتی ہے کہ وہ ایسا نہ کریں جو ان کے لئے منع کیا گیا ہے اور ان کو اس سے نصیحت کی جاتی ہے اور وہ اس سے کفر نہیں کرتے بلکہ یہ ایسا ہی عمل ہے جس سے ان کو نصیحت کی جاتی ہے

بِهِمْ يُؤْخَذُ عَمَلُهُمْ فِي الْأَنْجِيلِ وَهُمْ يُوعَظُونَ بِهِ وَمَا يَكْفُرُونَ بِهِ إِلَّا عَمَلٌ غَيْرُ غَيْرِهِمْ يُؤْخَذُ

انہیں نصیحت کی جاتی ہے کہ وہ ایسا نہ کریں جو ان کے لئے منع کیا گیا ہے اور ان کو اس سے نصیحت کی جاتی ہے اور وہ اس سے کفر نہیں کرتے بلکہ یہ ایسا ہی عمل ہے جس سے ان کو نصیحت کی جاتی ہے

بِهِمْ يُؤْخَذُ عَمَلُهُمْ فِي الْأَنْجِيلِ وَهُمْ يُوعَظُونَ بِهِ وَمَا يَكْفُرُونَ بِهِ إِلَّا عَمَلٌ غَيْرُ غَيْرِهِمْ يُؤْخَذُ

انہیں نصیحت کی جاتی ہے کہ وہ ایسا نہ کریں جو ان کے لئے منع کیا گیا ہے اور ان کو اس سے نصیحت کی جاتی ہے اور وہ اس سے کفر نہیں کرتے بلکہ یہ ایسا ہی عمل ہے جس سے ان کو نصیحت کی جاتی ہے

بِهِمْ يُؤْخَذُ عَمَلُهُمْ فِي الْأَنْجِيلِ وَهُمْ يُوعَظُونَ بِهِ وَمَا يَكْفُرُونَ بِهِ إِلَّا عَمَلٌ غَيْرُ غَيْرِهِمْ يُؤْخَذُ

انہیں نصیحت کی جاتی ہے کہ وہ ایسا نہ کریں جو ان کے لئے منع کیا گیا ہے اور ان کو اس سے نصیحت کی جاتی ہے اور وہ اس سے کفر نہیں کرتے بلکہ یہ ایسا ہی عمل ہے جس سے ان کو نصیحت کی جاتی ہے

بِهِمْ يُؤْخَذُ عَمَلُهُمْ فِي الْأَنْجِيلِ وَهُمْ يُوعَظُونَ بِهِ وَمَا يَكْفُرُونَ بِهِ إِلَّا عَمَلٌ غَيْرُ غَيْرِهِمْ يُؤْخَذُ

انہیں نصیحت کی جاتی ہے کہ وہ ایسا نہ کریں جو ان کے لئے منع کیا گیا ہے اور ان کو اس سے نصیحت کی جاتی ہے اور وہ اس سے کفر نہیں کرتے بلکہ یہ ایسا ہی عمل ہے جس سے ان کو نصیحت کی جاتی ہے

بِهِمْ يُؤْخَذُ عَمَلُهُمْ فِي الْأَنْجِيلِ وَهُمْ يُوعَظُونَ بِهِ وَمَا يَكْفُرُونَ بِهِ إِلَّا عَمَلٌ غَيْرُ غَيْرِهِمْ يُؤْخَذُ

انہیں نصیحت کی جاتی ہے کہ وہ ایسا نہ کریں جو ان کے لئے منع کیا گیا ہے اور ان کو اس سے نصیحت کی جاتی ہے اور وہ اس سے کفر نہیں کرتے بلکہ یہ ایسا ہی عمل ہے جس سے ان کو نصیحت کی جاتی ہے

مسائل سلوک
قوله تعالى يا ايها الذين
آمنا لا تقدموا
ببينات في يدي
الله ورسوله في
الامر والعلل بالشرع و
الادب وتوكل مقتضيه
الطبع اهـ قوله تعالى
ايها الذين آمنوا لا ترفعوا
اصواتكم فوق صوت الله
قالوا الايات اصل في
الشيء وحرمة وفي الشرع
تحت آية ولوا انهم صبر
ورأيت في بعض الكتب
الحجرات عيسى كاريه
الى ابي في حديث لا خلاف
العظيم عنده فوقف عند
ولا بدق الباب عليه
يخرج فاستعظم ذلك
منه فقال له يومها
دققت الباب يا ابن
فقال لعالم في قومه كاله
في امة من قريش قال الله تعالى
في حق نبيه عليه السلام
والسلام ولوا انهم صبر
حتى تخرج اليهم لكان
لهم وقد رأيت هذا
صغيرا ففعلت به
مشا فحجى الحجل لله تعالى
ترجمہ
قوله تعالى يا ايها الذين
آمنا لا تقدموا
ببينات في يدي
الله ورسوله في
الامر والعلل بالشرع و
الادب وتوكل مقتضيه
الطبع اهـ قوله تعالى
ايها الذين آمنوا لا ترفعوا
اصواتكم فوق صوت الله

۱۲۱. اللَّهُ قَلُوبَكُمْ لِلتَّقْوَىٰ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَاءِ

ہجے قلوب کو اللہ تعالیٰ نے تقویٰ کے لیے خالص کر دیا ہے ان لوگوں کے لیے مغفرت اور اجر عظیم ہے بے شک جو لوگ مجھوں کے باہر سے آپ کو بھارتے ہیں

۱۲۲. الْحَجَرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝ وَلَوْ أَنَّكُمْ صَبَرْتُمْ لَخَرَجْنَا إِلَيْكُمْ لَكُنَّ خَيْرًا لَّهُمْ ط

ان میں اکثروں کو عقل نہیں ہے اور اگر یہ لوگ صبر کرتے یہاں تک کہ آپ خود باہر آجے پاس آتے جاتے تو یہ ان کے لیے بہتر ہوتا

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ

اور اللہ غفور رحیم ہے

در فصل ان آیتوں کے نزول کا یہ ہر کہ ایک بار نبی تہیم کے کچھ لوگ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما میں باہم آپ کی مجلس میں اس میں گفتگو ہو گئی کہ ان لوگوں پر حاکم کس کو بنایا جاوے حضرت ابو بکر نے فقہاء بن معبد کی نسبت راوی دی اور حضرت عمر نے اقرع بن حابس کی نسبت راوی دی اور گفتگو بطور مد و نزل کی آوازیں بلند ہو گئیں اس پر حکم نازل ہوا رواہ البخاری کہ اے ایمان والو اللہ اور رسول (کی اجازت) سے پہلے تم کسی قیل یا فعل میں سبقت مت کیا کرو دینے جب تک قرآن قویہ یا تصریح سے اذن گفتگو کا نہ ہو گفتگو مت کرو عیسایہ اور آیت میں انتظار کرنا چاہیے تھا کہ یا تو آپ خود کچھ فرماتے یا آپ پہنچتے ہوں انتظار کے مبادرت میں خیال تھا کہ شاید یہ مبادرت آپ کی مرضی کے خلاف ہو تو جا نہ ہو گا کیونکہ جواز موقوف پر اذن شرعی پر خواہ قطعی ہو یا ظنی اور عیسویہ غیبت رسول میں دل نص پھر تامل و فکر نص میں ضروری ہر اسی طرح حضور میں اول انتظار نص پھر تامل قرآن میں ضروری تھا پس غلطی یہ ہوئی کہ انتظار نہیں کیا اسی طرح ہر فعل میں بھی حکم ہو اور اللہ سے ڈرتے رہو بیشک اللہ تعالیٰ (تمہارے سب اقوال کو) سننے والا (اور تمہاری افعال کو) جاننے والا ہے اور (اے ایمان والو) تم اپنی آوازیں پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کی آواز سے بلند مت کیا کرو اور نہ اُسے ایسے کھل کر بولا کرو جیسے آپس میں ایک دوسرے کی کھل کر بولا کرتے ہو یعنی نہ بلند آواز سے بولا جیسے آپ کے سامنے بات کرنا ہو گو یا ہم ہی مخاطب ہو اور نہ بلا ہر کی آواز سے بولا جیسے خود آپ ہی مخاطب کرو کہی تمہاری اعمال بر باد ہو جاویں اور تم کو خبر بھی نہ ہو اس کا مطلب یہ ہے کہ بعض اوقات رفع صوت کہ صورت دیبا کی ہوا اور جہر کبیر یا نیم کہ گستاخی ہو طبعاً بوجہ اس کے کمال دعا لا مدعی التزام ادب متبوع ہوا ہوا اور اس میں اس التزام کا ترک نہ لگاؤ اور جو جب تاذی ہو سکتا ہوا اور تاذی رسول کی موجب جھٹ عمل ہو اور گواہ معاصی موجب جھٹ نہیں ہوتے لیکن اس عام میں جو مخصوص ہوا البتہ بعض اوقات جبکہ طبیعت زیادہ منبسط ہو یہ مور ناگوار نہیں ہوتے اسوقت بوجہ عدم تحقق ایذا موجب جھٹ نہیں ہوتے اور چونکہ تاذی سامع کا تحقق یا عدم تحقق بعض اوقات محکم کو معلوم نہیں ہوتا اور اس بنا پر ممکن ہے کہ تاذی ہو جاوے اور اس سے جھٹ بھی ہو جاوے اور محکم اسی گمان میں رہے کہ تاذی نہیں ہوئی پس جھٹ کی بھی خبر نہ لا تشغرون کے یہی معنی ہیں اور ایسے جھٹ رفع صوت جہر بالقول کو نہیں غنہ ٹھہرایا کہ گواہ اس کے افراد موجب تاذی نہ ہوتے لیکن اس کی تہیین کیسے ہوگی لہذا مطلقاً تمام افراد کو ترک کر دینا چاہیے تو یہ تہذیب تہذیب رفع صوت پر آگے ترغیب ہے خفض صوت کی بیشک لوگ اپنی آواز

کو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے سامنے پست رکھتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن کے قلوب اللہ تعالیٰ نے تقویٰ کے لیے خالص کر دیا ہے اور ایسے ان کے قلوب میں غیر تقویٰ نہیں ہے مطلب یہ کہ متقی کامل میں مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس باب میں وہ کمال تقویٰ کے مشاوصوف ہیں کیونکہ کمال تقویٰ حسب حدیث مرفوع ترمذی ہے لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذَّ الْمُنَابَهَةِ بَأْسَ أَوْ رَفَعَ صَوْتَهُ كِي لَا يَسْمَعُ فِي نَفْسِهِ غَيْرَ ذِي بَأْسٍ هے جس میں تاذی نہ ہو اور ایک فرد ذی بَأْسِ ہر جس میں تاذی موجب انہوں نے مطلقاً رفع صوت کو ترک کر دیا تو ذی بَأْسِ کے حذر سے غیر ذی بَأْسِ کو ترک کر دیا پس کمال تقویٰ متحقق ہو گیا اور فی نفسہ کی قید اس کی لگائی کہ بعد نبی کے پھر تو دونوں فردین ی بَأْسِ میں آگے آئے اس عمل کا ثمرہ اخروی مذکور ہے کہ ان لوگوں کے لیے مغفرت اور اجر عظیم ہے (اور اگلی آیتوں کا قصہ یہ ہے کہ وہی نبی تہیم جب آپ کے حضور میں آنے کے لیے آئے تو اسوقت آپ دولت خاند میں تشریف رکھتے تھے

اللغات

قوله ۱۲۱ متحقق مجاز عن الاخلاص لان الذی یب یقین یدان یصل بریرہ من غنہ و متقی و فی الروح ان تفسیر متقین بالخلص امین بریرہ جامع عن جاد قوله من و داء یسے فایح اعم من و داء خلف

ومن ابتداء تہذیب لان ابتداء التذارس المتأدی و ہر جاز من الحجرات ۱۲

البلاغۃ

قوله ۱۲۲ ینادونہ عن الماضی بالمضارع للاستحضار ۱۳

اُن لوگوں نے باہر سے بوجہ قلت تہذیب کے آپ کو نام لے کر چکارا شروع کیا یا محمد اخرج الینا اسپر آیتیں نازل ہوئیں کذا فی الدار المنورہ جو روایت ابن اسحاق عن ابن عباس کہ جو لوگ حجروں کے باہر سے آچکے پکارتے ہیں اُن میں اکثر لوگوں کو عقل نہیں جو روایت آپ کی ادب کرتے اور ایسی جرات نہ کرنے اور اکثر فرمانے کی وجہ یا تو یہ ہے کہ بعض چکارے نوالے فی نفسہ جری نہونگے لیکن دیکھا دیکھی اُن سے بھی غلطی ہو گئی اور یا سب ایک ہی طرح کے ہوں لیکن اس لفظ کے کہنے سے کسی کو اشتعال نہ ہوگا کیونکہ ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ شاید مجھ کو کہنا مقصود نہ ہو اور یہ طریقہ آداب عظمیٰ ہے اور اگر یہ لوگ (ذرا صبر و انتظار کرتے یہاں تک کہ آپ خود باہر آئے پاس آجاتے تو یہ اُنکے لیے بہتر ہوتا) کیونکہ یہ ادب کی بات تھی اور یہ لوگ اگر اب بھی توبہ کر لیں تو معاف ہو جائے کیونکہ اللہ غفور رحیم ہے

ف بعد نزول آیات سابقہ کے صحابہ کی یہ کیفیت ہو گئی کہ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ قسم جو کہ اب مرتے دم تک آپ اس طرح بولوں گا جیسا کوئی کسی سے سرگوشی کرتا ہو کذا فی الدرع البقی اور حضرت عمرؓ اس قدر آہستہ بولنے لگے کہ بعض اوقات دوبارہ پوچھنا پڑتا کہ کذا فی الصحیح اور حضرت ثابت بن قیس کی باوجودیکہ خلقہ آواز بلند تھی مگر یہ سن کر وہ بہت ڈرے اور روئے اور نہایت تکلف کر کے اپنی آواز کو گھٹایا کذا فی الدرع اور علمائے تصریح کی یہ کہ حضرت دین کی بزرگی رکھتے ہوں اُنکے تقابلی ہی آداب تناسل ہو گئے اور آپؐ کو سوا دیک و بال اُس صاحب کا ہونا لیکن تا ذی بلا صبر و در میں حرمت ضروری اور ضبط اعمال کی تقریر میں جو کہا گیا ہے کہ یا س علم میں جو مخصوص ہے جو حقیر کے نزدیک سہل عمل ہے جو ادرااس سے معتزلہ و خارج کے استلال کی بھی گنجائش نہ رہی کہ گناہ کرنے سے خارج عن الایمان یا داخل فی الکفر ہو جاتا ہو اور نہ اہل حق کی طرف سے جواب دینے کے لیے اس امر کی ضرورت رہی کہ رفع صوت کا کفر ہو یا نہ ہو **ح** ذی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تکلف ثابت کیا جائے کیونکہ کفر وہی رفع صوت وغیرہ ہو سکتا ہے جس سے خاص مقصود آپ کو ایذا نہ ہو چنانچہ بوجہ خلاف محصیت کے کہ مراد اُنکے ہونے ہے فعل مختل ایذا کا بھی محصیت قرار دینا بعینہ نہیں خوب سمجھ لو غایت مافی اللباب ایک محصیت کو بھی حابط اعمال کہنا پڑے گا سو اس وجہ سے یہ کہ نفیض کوئی سالبہ کلیہ مخصوص نہیں جو اس لیے اس کا قائل ہونا مضائقہ نہیں اور اس میں اجمال نبوی کی خاص رعایت سے اس کے قائل ہونا راجح ہے ایک تقریر جو ضبط اعمال کی یہ جو گراس کی تحریر کے بعد اس کا یہ جزو قلب میں کہلنا تھا کہ اہلسنت کے اس قاعدہ کو جو ظاہر اعام معلوم ہوتا ہے کہ معاصی حابط اعمال نہیں مخصوص کہنا پڑے گا جس پر بجز ضرورت توجہ قریب آیت کے اور کوئی دلیل نہیں اور چونکہ دوسری توجہات بھی مختل ہیں اس لیے احتمال کے ہوتے ہوئے اس ظاہر کا دلیل بننا مشکل ہو اور بلا دلیل تخصیص کا دعویٰ مشکل اس لیے ایسی توجہ کی تلاش ہوئی جس میں تخصیص کا بھی قائل ہونا نہ پڑے اور آیت میں بھی کسی بتیادیل کا ارتکاب کرنا نہ پڑے پس متعدد تفاسیر میں بھی تلاش کیا گیا اور دوسرے احباب بھی مشورہ کیا گیا مگر میرے قلب کی توجہ سے شفا ہونی آخر حضرت مولانا رومیؒ کے کلام سے جناب باری تعالیٰ میں عاکم کے استمداد کی کہ اُنکے کلام میں کوئی ایسا مضمون ظاہر فرما دے جو اس آیت کی تفسیر میں مبین ہو جائے یہ عاکم کے جو مثنوی اکھولی تو دوسری اشعار مناسب کے ساتھ یہ شعر نکلا ہے چوں دل آن شاہ زین سان خون بود عصمت ادا منت فہم چون بود جس میں بہت ہی مختصر بیان کرنے سے فوراً قلب میں تقریر ذیل وارد ہوئی وہ یہ کہ بے ادبی اور گستاخی جو جبکہ بقصد ایذا رسول ہو صرف گناہ ہی ہوگا مگر چونکہ یہ سبب گناہ ایذا رسول کا (وینطبق علی قول مولانا زین سان خون بود) اور ایذا رسول حق تعالیٰ کے نزدیک اس قدر مخصوص ہے کہ بعض اوقات وہ سبب ہو جاتا ہے خذلان عدم توفیق وعدم حفظ حق للعباد (وینطبق علی قول مولانا عصمت چون بود) اور یہ خذلان سبب قریب ہو جاتا ہے وقوع فی الکفر الاختیاری کا اور کفر کا حابط اعمال ہونا معلوم ہے پس معنی یہ ہو چکا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے رفع صوت و جہر بالقول مست کر دیکھی ایسا نہ ہو کہ آپؐ تکلیف پہنچے جس سے تم خذلان ہو جاؤ اور اس خذلان کے سبب خدا غواستہ تم قصداً کفر کے اعمال کرنے لگو اور جو وقت تم رفع صوت و جہر بالقول کے مرتکب ہو چکے اس وقت تم کو اس سبب رفع جہر للکفر بواسطہ تاوی رسول خذلان حق کی خبر اور اس کا احتمال بھی نہ تھا کیونکہ اُسکے احتمال پر صحابہ سے اُسکے ارتکاب کا کب احتمال ہو سکتا تھا پس میں نے جو کہا ہے کہ کبھی ایسا نہ ہو انیہ حاصل ہے ان خطبات و ایل مخافتہ ان خطبا کا اور یہ جو کہا ہے اس وقت تم کو الی قولہ خبر اور اُس کا احتمال بھی نہ تھا یہ حاصل ہے و انتم لا تشعروں کا پس اس تقریر پر کسی محصیت کا حابط بلا واسطہ ہونا بھی لازم نہ آیا اور اسی حیط بلا واسطہ ہی کی اہل سنت نے نفی فرمائی جو ادرااس محصیت کا دوسرے معاصی آشد ہونا بھی جو کہ مفہوم عن المقام ہے ثابت ہو گیا کہ دوسرے معاصی میں اس شان کی وحید نہیں لی۔ الحمد للہ کہ اس تقریر سے سب غبار صاف ہو گئے اور لفظ ابھی کسی تکلف کا ارتکاب کرنا نہیں پڑا و ہذا من فضل اللہ تعالیٰ ثم من برکات مولانا نیز شرف علی عارض ہے کہ تقریر بالا میں جملہ حالیہ انتہا لا تشعرون کی مقارنت عامل کے تھا کیونکہ اُسکے بعد ایک تقریر اس حال کی مقارنت حقیقیہ کی ذہن میں آئی جس کو ہنوز ضبط نہ کرنے پایا کہ شفقی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْجِعُوا كَمَفْسٍ بَلِيَّةٍ فَتَبَيَّنُوا أَنَّ تَصْبِيؤَكُمْ وَلِإِجْمَالِهِ تَتَصَبَّحُوا عَلَى

اے ایمان والو اگر کوئی شریر آدمی تمہارے پاس کوئی خبر لادے تو خوب تحقیق کر لیا کہ وہ کبھی کسی قوم کو نادانی سے کوئی ضرر نہ پہنچا دو

مَا فَعَلْتُمْ نَدِيًّا مِيْرُ ○

اپنے کچے پر پختا کر پڑے۔

مولوی حبیب احمد صاحب نے مجھے کو لکھ کر دکھلائی چونکہ وہ بالکل وہی تقریر تھی جس کو میں لکھنا چاہتا تھا اس لیے میں اس میں بالکل متفق ہوا اور ذیل میں اس کو نقل کیا جاتا ہے وہ ہذا چونکہ انتم لائشعرون حال ہوا ان تجربہ اعمال کو سب سے پہلے مجھے اچھا معلوم ہوتا ہے کہ عنوان بیان یہ ہو پس یہی ہو گا کہ تم رفع صوت جہر بالقول مست کرو مبادا اس کی شامت سے تمہاری اعمال جہط ہو جائیں اس طرح رفع صوت جہر بالقول موجب ایذا رسول ہو کر مضی الی الخذلان ہوا اور خدا منہر بکفر اختیار کرے اور کفر اختیار کرے موجب جہط اعمال ہو جاوے اور تمہیں حساس بھی ہو کہ اس کا اصلی سبب تمہارا رفع صوت جہر بالقول ہی تھا اور تمہاری اس لاابالی پن نے تم کو یہ روز بد دکھلایا اس عنوان میں پورا مقصود بھی آگیا اور انتم لائشعرون کی جاہلیت بھی ظاہر رہی انتھی تقریر المشق الموصوف اور الیہم اس لیے بڑا یا کہ اگر خروج ہو مگر قرآن سے معلوم ہوا کہ ان سے ملنے کو نہیں تشریف لاؤ مثلاً باہر آکر اور کسی کام کی طرف متوجہ ہو گئے تو ان کو اس وقت اور صبر کرنا چاہیے یہاں تک کہ آپ ان کی طرف متوجہ ہوں کیونکہ یہ خروج الیہم نہیں ہو جو کہ غایت تھی صبر کی بلکہ توجہ الیہم جو کہ حاصل ہو خروج الیہم کا صبر کی غایت ہوگی رابطہ اوپر آداب بنویہ میں ارشاد تھا لاتقوا بین یدی اللہ ورسولہ یعنی اذن شرعی کے قبل کسی امر میں سبقت مست کرو آگے اس امر عام میں سوائے خاص امر کا ذکر فرما کر اس حکم شرعی سے سبقت کرنے کی جانحت فرماتے ہیں اور امر خاص کسی شخص یا مجمع کی شکایت پہنچتا ہے اور سبقت قبل اذن الشرعی بلا تحقیق اس شکایت کے مقتضایہ عمل کرنا ہے ۔

پہنی از عمل بالنمیزہ بالتحقیق

بَايَئُكَ اللَّهُ يَنْ أَمْنُؤَالِ انْ كَجَاءُكُمْ فَاسْقُ كِتَابًا تَقْبَلُونَهُ اَنْ تَصِيْبُوْا قَوْلًا يَجْهَلِيْهِ فَتَصِيْبُوْا عَلٰى مَا فَعَلْتُمْ نَذِيْرًا ۝ (اس کا قصہ نزول کا اس طرح ہوا اور پھر حکم عام ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ولید بن عقبہ کو بنی مصطلق سے زکوٰۃ وصول کرنے کے لیے بھیجا اور ایک روایت میں بنی وکیعہ آیا گو ولید بن اور ان میں زمانہ جاہلیت میں کچھ عداوت تھی ولید کو وہاں جاتے ہوئے اندیشہ ہوا ان لوگوں نے سن کر استقبال کیا ولید کو گمان ہوا کہ یہ لوگ بارادہ قتل آؤ ہیں واپس جا کر اپنے خیال کے موافق کہہ دیا کہ وہ تو خائف اسلام ہو گئے آپ حضرت خالد کو تحقیق حال کے لیے بھیجا اور فرمادیا کہ خوب تحقیق کرنا اور جلدی مت کرنا چنانچہ انھوں نے وہاں بجز اطاعت اور خیر کے کچھ نہ دیکھا اگر آپ کا اطمینان کر دیا سپریم حکم نازل ہوا اخذ تہ من عدۃ دہایات فی الداسا اور بعض روایات میں ایک ہے کہ وہ لوگ خود حاضر خدمت ہوئے اور آپ کو اطمینان لایا وجہ تطبیق یہ ہو سکتی ہو کہ دونوں واقعے ہوئے ہوں یعنی اے ایمان والو جس طرح ولید بن عقبہ کی خبر پہنچا وہ دیکھو دیکھو حکم علیہ بالفسق نہیں رسول اللہ علیہ وسلم نے عمل کرنے میں جلدی نہیں کی بلکہ اس کی تحقیق فرمائی جس سے ایک حکم شرعی ثابت ہو گیا کہ بدو تحقیق کے ایسی خبر پر عمل کرنا چاہیے اور دوسرے حکم کو معلوم ہو چکا ہو کہ حکم شرعی سے سبقت کرنا منہی عنہ ہے پس لا خالاس حکم شرعی سے سبقت منہی عنہ ہو گی اور جب غیر معلوم علیہ بالفسق میں حکم ہو تو فاسق کے باب میں جرح و ثبوت ہم کو اتہام کے لیے مکرر حکم دیتے ہیں کہ اگر کوئی شری آدمی تمہاری پاس کوئی خبر لادے جس میں کسی کی شکایت ہو تو راجدوں تحقیق کے اس پر عمل مت کیا کرو بلکہ اگر عمل کرنا ہو تو خوب تحقیق کر لیا کرو کبھی کسی قوم کو نادانی سے کوئی ضرر نہ پہنچا دو پھر اپنے کیے پر پوچھنا پڑی

ف مطلب یہ کہ جیسا اس واقعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہوا ایسا ہی تم کو کرنا چاہیے کہ اسکے حالات وہی تقدیم بینید واللہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت ہو چکی ہو پس یا ایہ الذین آمنوا میں مخالطہ علم مومنین میں اور فاسق کو مراد عام فاسقین ہیں اور فاسق کا ذکر افادہ مبالغہ فی الکلم کے لیے ہو نہیں کہ جس قصہ میں اس کا نزول ہوا ہوا اس کو فاسق کہا گیا ہو پس اس آیت، سونہ ولید کا فاسق ہونا لازم آیا اور نہ اس کا شہدہ ہا کہ یہ سوہم ہو کہ آپ نے بے تحقیق کچھ

التحقيق: ان تصديقوا في الدنيا تصديقوا في الآخرة ان تصديقوا في الآخرة.

وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ

اور جان رکھو تم میں رسول اللہ ہیں بہت سی باتیں ایسی ہوتی ہیں کہ اگر اس میں تمہارا کہنا مانا کریں تو تم کو بڑی مصرت پہنچے لیکن اللہ تعالیٰ نے تم کو

إِلَيْكُمْ الْإِيمَانُ وَزَيْتٌ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَتْ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ

ایمان کی محبت دی اور اس کو تمہاری دلوں میں مرغوب کر دیا اور کفر اور فسق اور عصیان سے تم کو نفرت دیدی ایسے لوگ خدا تعالیٰ کے

هُمْ الرُّاشِدُونَ ۚ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

فضل اور انعام سے راہ راست پر ہیں اور اللہ تعالیٰ جاننے والا حکمت والا ہے

مسائل السلوک

قولہ تعالیٰ لَوْ يُطِيعُكُمْ

کنیز من الامور

لا يطعم الموافقة

من الشیخ الکامل

یسعی فیہا بعض

بعقلیہ مستبعدہ

وہذا فی الحق

ضعف الاعتقاد

قولہ تعالیٰ لَوْ يُطِيعُكُمْ

کنیز من الامور

اسی طرح اس کی کوشش

کوشش کو اپنی رائے

نہی ہے

کارروائی کرنا چاہا ہوگا وجہ دفع شبہ ظاہر ہے کہ آپ اس میں مخاطب نہیں بلکہ عام مومنین کو حکم ہے کہ اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اقتدار ہو اور اس خبر سے مراد مطلق خبر نہیں ہو بلکہ چیر عمل کرنے سے کسی کا ضرر لازم آتا ہو بقدرینہ ان تصدیق ۱۱ الخ تو اس مقلع الفسق و مقطوع الفسق دونوں کی خبر غیر مقبول ہے پس اس مقام پر مطلقا خبر واحد کے مقبول یا غیر مقبول ہونے کی تفصیل سے بحث کرنا امر ناموزن و اس طرح صحابہ کے عدول و غیر عدول ہوئی کی بحث کرنا امر ناموزن ہو کیونکہ ولید کا فاسق ہونا اگر کسی سے لازم ہی نہیں تا بلکہ نہ حدیث سے اس لیے کہ ممکن ہے کہ ولید کو خود گمان میں غلطی ہوئی ہو اور فقہینا سے یہ مقصود نہیں کہ ضرور اس کی تحقیق کی جائے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ اگر کسی شخص کی برائی سن کر بالکل التفات نہ کریں جائز ہو بلکہ بعض جگہ تو تجسس حرام ہے بلکہ مقصود اس سے وہی ہو عمل بلا تحقیق سے جیسا کہ تقریر ترجمہ میں نظر کر دیا ہو اور یہ مسئلہ مستقل ہے کہ تحقیق کہاں واجب کہاں جائز ہے کہاں ممنوع ہے سو اس میں قول محل یہ ہے کہ جہاں تحقیق نہ کرنے سے کوئی واجب شرعی فوت ہوتا ہو وہاں واجب ہے مثلاً سلطان کسی کے ارتداد کی خبر سے تو چونکہ ارتداد کی صورت میں اس پر واجب ہے کہ اس کی توبہ کراوے ورنہ قتل کر دے اس لیے تحقیق واجب ہے یا سلطان نے سنا کہ فلاں شخص فلاں کو قتل کرنا چاہتا ہے تو چونکہ بوجہ سلطان ہونے کے حفاظت عایا کی اس کے ذمہ واجب ہے اس لیے اس کی تحقیق اور نظام واجب ہے اور جہاں تحقیق نہ کرنے سے کوئی واجب فوت نہیں ہوتا اور تحقیق کرنے سے اس میں مصلحت عہ کا بھی کوئی ضرر نہیں ہوتا تو وہاں تحقیق جائز ہے جیسے یہ سنا کہ فلاں شخص مجھ کو مارے گا اور اگر تحقیق کرنے سے اس کی کوئی دفع مصرت نہیں اور اس دوسرے کو ناگواری ہو تو تحقیق حرام ہے جیسے کسی سنا کہ فلاں شخص خفیہ شراب پیتا ہے تو تحقیق نہ کرنے سے اپنا کوئی ضرر نہیں اور تحقیق کرنے سے وہ فضیحت ہوتا ہے جو بوجہ سمجھ لیا جائے ربط اور یہ اقتدا مواہین بدلتی ہے بلکہ ادب نبوی یہ تہلا گیا ہے کہ کسی امر میں کچھ حکم سے سبقت نہ لیا جائے اور اس امر کے بعض افراد وہ ہیں کہ وہ امور دینیہ نہیں بلکہ امور دنیویہ ہیں جیسے اپنے حق زینب اور اس کے بھائی کو فرمایا تھا کہ زید بن حارثہ سے زینب کا نکاح کر دیا جائے تو اسے امور میں بوجہ دینی ہونے کے جواز سبقت اور عدم وجوب اطاعت کا شبہ ہو سکتا ہے بلکہ اس سے بڑھ کر ایسا امور میں بعض اوقات یہ بھی تحلیل ہو سکتا ہے کہ یہ متعلق رائے اور تدبیر کے ہیں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جاری رائے کی موافقت میں اور مصلحت کے لئے اس کے متعلق ارشاد ہوا ہے کہ ایسا امور ضرور کی حیات ہی تک پیش نہ کیے و اعلموا ان فیکم رسول اللہ فرما کر اس شخص کی تفسیر کی دی

ایجاب اطاعت مطلقہ رسول بر امت و عکس

وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ (الے قولہ) وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ اور جان رکھو کہ تم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں جو خدا کی بڑی نعمت ہیں کہ انا تعالیٰ لقد من اللہ الخ پس اس نعمت کا شکریہ ہے کہ کسی بات میں تم آپ کے خلاف مت کرو و دینی ہی کیوں نہ ہو اور اس فکر میں مت پڑو کہ امور دینیہ میں خود حضور جاری رائے کی موافقت فرمایا کرتے تھے بہت سی باتیں ایسی ہوتی ہیں کہ اگر اس میں تمہارا کہنا مانا کریں تو تم کو بڑی مصرت پہنچے کہ چونکہ وہ مصلحت کے خلاف ہوتے ضرور اس کے موافق عمل کرنے میں مصرت ہو بخلاف اس کے کہ آپ کی رائے پر عمل کیا جائے کیونکہ گو بر تقدیر اس کے دینی امر ہو بھی

النجی فضلاء تعالیٰ للراشدین ۱۲
السلام فی تکرار الیکم الکفر والفسوق والعصیان فی مقابلۃ الایمان الحب والزمین
اشارۃ الے ان الایمان الحب الزمین ای الکمال بالایکون فی کفر والفسوق والعصیان ای
ایکون فی تصدیق بالحب والزمین بالارکان والاقرار باللسان ۱۲

وَأَنَّ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِن بَغْتٌ أَحَدُكُمْ عَلَى الْآخَرِ فَقَاتِلُوا ذَاتَ بَيْنِهِمَا

اور اگر مسلمانوں میں دو گروہ آپس میں لڑیں تو ان کے درمیان اصلاح کر دو پھر اگر ان میں ایک گروہ دوسری پر زیادتی کرے تو اس گروہ سے لڑو جو زیادتی کرتا ہو

تَبْغِيحُكُمْ تَفْرَقُوا إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِن فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ

یہاں تک کہ وہ خود کے حکم کی طرف رجوع ہو جاوے پھر اگر رجوع ہو جاوے تو ان دونوں کے درمیان عدل کے ساتھ اصلاح کر دو اور انصاف کا خیال رکھو بے شک اللہ انصاف والوں کو پسند کرتا ہے

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ

مسلمان تو سب بھائی ہیں سو اپنے دو بھائیوں کے درمیان اصلاح کر دیکرو اور اللہ سے ڈرتے رہا کرو تاکہ تم پر رحمت کی جاوے۔

ترجمہ

اس میں خلاف مصلحت ہونیکا احتمال فی نفسہ مستبعد اور خلاف شان نبوت نہیں لیکن اول تو ایسا امور جس ایسا احتمال ہوتا ذونا درہونے پھر علی سبیل تشبیہ اگر ہوں بھی اور ان میں مصلحت بھی فوت ہو جاوے لیکن کتنی بڑی بات ہو کہ اس مصلحت کا نعم البدل یعنی اجر و ثواب اطاعت رسول کا ضروری میسر ہو گا کمال اس کے کہ تمہاری رائے پر عمل ہو کہ گواہ ذونا درہونے امور بھی نکلیں گے جن میں مصلحت ہو لیکن متعین ہیں نہیں اور پھر بہت ہی کم ہونگے زیادہ احتمال مضرت ہی کا ہے پھر اس مضرت کا کوئی تدارک نہیں اور اس تقریر سے فائدہ کثیر کی قید کا بھی معلوم ہو گیا بہر حال اگر آپ تم کوگوں کی موافقت کرتے تو تم بڑی مصیبت میں پڑتے لیکن اللہ تعالیٰ نے (تم کو مصیبت سے بچا لیا اس طرح کہ تم کو ایمان رکال) کی محبت ہی اور اس (کی تحصیل) کو تمہاری دلوں میں مرغوب کر دیا اور کفر و فسق (یعنی گناہ کبیرہ) اور (مطلق) عصیان (یعنی گناہ صغیرہ) سے تم کو نفرت دیدی جس سے تم کو ہر وقت غلے رسول کی جستجو رہتی جو جس سے تم احکام متصفیہ اعمال موجب رضا رسول کو مان لیتے ہو چنانچہ یہ معلوم ہو گیا کہ امور دنیویہ میں بھی اطاعت رسول کی واجباً درہون اطاعت مطلقہ کے ایمان کامل نہیں ہوتا اور ایمان کامل کی تحصیل کی غیبت پہلے سے موجود ہے پس تم نے فوراً اس حکم کو بھی قبول کر لیا اور قبول کر کے ایمان کی (تکمیل کر لی) ایسے لوگ (جو کہ تکمیل ایمان کے محب ہیں) خدا تعالیٰ کے فضل اور انعام سے راہ راست پر ہیں اور اللہ تعالیٰ نے جو یہ احکام فرمائے ہیں تو وہ ان کی مصلحتوں کو جاننے والا ہوا اور چونکہ حکمت والا ہوا اس لیے ان احکام کو (تم کو دیا ہے) ف واعلموا ان فیکم رسول اللہ کے ظاہر الفاظ قرینہ ہو کہ اس میں کسی ایسے امر کا بیان ہو جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات کے قیام خصوصاً تھا اور وہ احقر کے نزدیک یہی امر ہے کہ دنیوی امور میں اطاعت کرنا اور فی کثیر کہنا بھی قرینہ ہو کہ ایسے ہی امور مراد ہیں کیونکہ امور دینیہ میں تو کسی ایک امر میں بھی اطاعت کی گنجائش نہیں دروجہ تخصیص کی یہ نہیں کہ اگر آپ اپنے بعد کے ایسے احکام فرما جائے تو اطاعت واجب نہوتی بلکہ وجہ تخصیص کی یہ ہے کہ آپ نے ایسے احکام فرمائے نہیں کیونکہ یہ حکم جزئی تھا اور حضور نے شریعت موبدہ جو چھوڑی ہو وہ احکام کلیہ ہیں و تحقیق اس سلسلہ کی دنیوی امور میں وجوب طاعت کس شرط سے شروع پاور وہ من یقنت آیت ما کان منہ من انہیں گذر چکی ہر ربطاً و چقوق بنویک ذکر تھا کہ بعضے باہمی حقوق و آداب شریعت کا بیان ہو جس میں کسی حکم مذکور نہیں اور بالمشترک سب میں بھی عن الاذکار ہو

حکم اول اصلاح بین المسلمین و دفع شر مفسدین

وَأَنَّ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِن بَغْتٌ أَحَدُكُمْ عَلَى الْآخَرِ فَقَاتِلُوا ذَاتَ بَيْنِهِمَا

اور اگر مسلمانوں میں دو گروہ آپس میں لڑیں تو ان کے درمیان اصلاح کر دو پھر اگر ان میں ایک گروہ دوسری پر زیادتی کرے تو اس گروہ سے لڑو جو زیادتی کرتا ہو

الکبراء اقتتلوا وكان الظاهر اقتتالا وعدل الى ضمير الجمع رعاية المعنى فان كل طائفة من الطائفتين جماعة روى في الطائفتين معناه ما ولا وصفها ثانيا على عكس المشهور في الاستعمال التكتية في ذلك قيل انهم ولا في حال القتال فمناطون فلذا جمع الاضمار في حال الصلح تميز دون متارفون فلذا اثنى الضمير قوله فاصلحوا بين اخويكم الفارلان لان الاخوة الدينية موجبة للاصلاح ووضوح الظاهر موضع الضمير معناه قالوا امور بين المسلمين في تناكب وجوب اصلاح والتخصيص عليه تفصيل لاثنيين بالاذكار لاثبات جوا الاصلاح فيا فوق ذلك ليقين الاوليه لتعاضد الفتنة والفساد ۱۲

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا مِنْ قَوْمٍ مِمَّنْ قُوَّةٌ عَنْهُ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِمَّنْ نِسَاءُ عَسَى أَنْ

اے ایمان والو! تم مردوں کو مردوں پر ہنسنا چاہیے کیا عجیب ہے کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ عورتوں کو عورتوں پر ہنسنا چاہیے کیا عجیب ہے

يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمَاءُ الْمُسْوَوْنَ كَعَدَا الْإِيمَانِ

کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ ایک دوسرے کو طعنہ دو اور نہ ایک دوسرے کو بری لقب پکارو ایمان لانے کے بس گناہ کا نام لگنا برا ہے

وَمَنْ لَّمْ يَكُفْ فَإِنَّكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

اور جو باز نہ آوے گا تو وہ ظلم کرنے والے ہیں۔

مسائل سلوک

قولہ تعالیٰ یا ایہذا

امنوا لا یسخر

بعضی کے لئے لڑنے والا

بالنفس الظلم

لاحتقار فان

یحباً الباطن

فربما شعث

طمرین لواقسم

تعالیٰ لا یروا

الایات من

الاحلاق مالا

قولہ تعالیٰ ان

انفکام ففیہ

قولہ تعالیٰ یا ایہذا

امنوا لا یسخر

من ان اکرمکم

انفکام تک

کی

تو اس گروہ سے لڑو جو زیادتی کرتا ہو یا تنگ کہ وہ خدا کے حکم کیطرت رجوع ہو جاوے (یعنی قتال ترک کر دی) تو ان دونوں کے درمیان عدل کے تقاضا اصلاح کو دو یعنی حدود شرعیہ کے موافق اس علم کو طے کر دو محض ترک قتال پرکتفا مت کرو ورنہ دوسری وقت قتال محتمل رہے گا اور انصاف کا خیال رکھو (یعنی فرض نفسا کی کو غالب نہ ہونے دو) بیشک اللہ انصاف والوں کو پسند کرتا ہے (اور سب جو اصلاح کا حکم کیا ہو تو اس کی وجہ یہ ہے کہ مسلمان تو سب راشرک فی الدین کی وجہ سے جو کہ نسب معنوی ہی ایک ہے سرے کے) بھائی ہیں سو اپنے دو بھائیوں کے درمیان اصلاح کر دیا کرو (تاکہ حق قائم رہے) اور اصلاح کے وقت اللہ سے ڈرتے رہ کر دو (یعنی حدود شرعیہ کی رعایت رکھا کرو) تاکہ تم پر رحمت کیجاوے مقتدین بالقوۃ یا بالفعل جو کہ مسلمان ہوں خواہ اخلاصاً یا ناقصاً خواہ واحد واحد خواہ متعدد دیکھے احکام کی تفصیل یہ ہے کہ یا تو دونوں جائز ہیں امام مسلمین کی تحت ولایت ہیں یا دونوں نہیں یا ایک ہی ایک نہیں پہلی صورت میں اگر عام لوگوں کی فہمائش سے ان میں قتال موقوف ہوا تو امام پر اصلاح واجب ہے پھر تین چالیس پہلی تو کوئی اطاعت سے خارج نہ ہو یا دونوں خارج ہو جائیں یا ایک خارج ہو جاوے دوسرا خارج نہ ہو پہلی حالت میں قصاص و دیت کے احکام جاری ہوں گے اور سب اصحاب میں ہا کے افراد میں داخل ہیں اور دوسری حالت ملحق ہو صورت دوم کے تقاضا جس کا حکم آگے آتا ہے دوسری حالت ملحق ہو صورت سیم کے تقاضا کہ اس کا حکم بھی ابھی آتا ہے اور دوسری صورت میں دونوں باغی ہیں جن کا حکم ابھی آتا ہے دوسری صورت میں جو تحت ولایت ہے عادل کہلاتا ہے اور جو خارج ہے باغی کہلاتا ہے کہ خود امام ہی سے مقابلہ کرنے پر آمادہ ہوا نہ بغت احد کھسا ان میں کسی حکم بیان فرماتے ہیں اس کی تفصیل یہ ہے کہ اول ان کا مشہدہ فہم کیا جاوے گا اصلاح کی یہی ایک فرد ہے پھر اگر وہ بغاوت چھوڑ دیں تو اس صورت میں ان سے قتال نہیں ہو اور اگر باز نہ آویں تو ان سے قتال کیا جاوے گا پھر اگر ان کو قوت شکوت حاصل ہو تو قتال کے وقت تو ان کے متعلق یہ احکام ہیں کہ ان کے مجروح کو قتل کیا جاوے گا اور بھاگنے والے کا تعاقب کیا جاوے گا اور بعد قتال کے یہ احکام ہیں کہ ان کے ہاتھ سے جو عادل مقتول ہوں ان کا قصاص لیا جاوے گا جو مال تلف کیا اس کا ضمان لیا جاوے گا عدل قسط میں یہ سب احکام داخل ہیں اور اگر ان کو قوت و شکوت نہیں ہو تو قتال کے وقت ان کے متعلق یہ احکام ہیں کہ ان کے مجروح کو قتل نہ کیا جاوے گا اور بھاگنے والے کا تعاقب نہ کیا جاوے گا اور بعد قتال کے یہ احکام ہیں کہ ان کے ہاتھ سے جو عادل مقتول ہوں ان کا قصاص لیا جاوے گا جو مال تلف کیا اس کا ضمان لیا جاوے گا عدل قسط میں یہ سب احکام داخل ہیں اور اگر ان کو قوت دونوں میں یہ ہیں کہ قبل قتال ان کے ہتھیار چھین لیے جائیں گے اور ان کو گرفتار کر کے ذبح کر دینے کے وقت تک قید رکھیں گے اور وقت قتال یا بعد قتال ان کی ذریت کو غلام یا لونڈی نہ بناویں گے ان کا مال غنیمت نہ ہو گا البتہ توبہ کرنے تک اس کو مجبور کیا جاوے گا بعد توبہ کے پھر واپس دیدیئے یہ سب بھی عدل قسط میں داخل ہیں اور یہ سب احکام جب ہیں کہ مسلمانوں کا کوئی امام موجود ہو ورنہ لزوم بیت کا حکم اسی طرح عدم قدرت نصرت یا التباس حق و باطل کی صورت میں بھی لزوم بیت کا حکم ان میں اکثر مسائل پر یہی ہے اور بعض شاذ و نادر دوسری دلائل سے پس صلحا میں امام کو انتظام کا اور دوسروں کو نصرت امام کا بھی حکم داخل ہے۔

حکم دوم نہی از تمسخر و طعن تراعی بالقاب مکروہہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا مِنْ قَوْمٍ مِمَّنْ قُوَّةٌ عَنْهُ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِمَّنْ نِسَاءُ عَسَى أَنْ

اللہ تعالیٰ انہوں سے عذر رجال خاصۃ اللہ التنبی علی العائب سوار کان بحضرت امام لا التناہی عنہما و لا منہما بعض اللقب خاص عن غایب یا یکرہ الشخص من القاب البیلا غتہ قولہ لا تلمزوا ولا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم

لے ایران والو بہت سے گمانوں سے بچا کرو کیونکہ بچنے گمان گناہ ہوتے ہیں اور شران مست لگایا کرو اور کوئی کسی کی غیبت بھی نہ کیا کرے

بَعْضًا يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَالْقَوْلُ لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ ۝

کیا تم میں سے کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے مری ہوئے بھائی کا گوشت کھالے اس کو تو تم مانگا کر سہیتے ہو اور اللہ سے ڈرتے رہو جہے شک اللہ بڑا تو بہ مستبول کرے! لا اہم بان ہے۔

کیا عجب ہو کہ چہرہ مست ہے، وہ اُن (مہینے والوں) سے (خدا کے نزدیک) بہتر ہوں (پھر وہ تحقیر کیسے کرتے ہیں) اور نہ عورتوں کو عورتوں پر منہ سنا جائیے کیا عجب ہے کہ
(چہرہ مستی میں) وہ اُن (مہینے والیوں) سے (خدا کے نزدیک) بہتر ہوں (پھر وہ تحقیر کیسے کرتی ہیں) اور نہ ایک دوسری کو طعنہ دے اور نہ ایک دوسری کو بُری لقمہ پکارت
اکیونکہ یہ سب باتیں گناہ کی ہیں اور ایمان لائیکے بعد مسلمان پر گناہ کا نام لگنا (بڑی) بڑا ہی (یعنی یہ گناہ) کر کے تنہا ہی شان میں یہ کہا جاسکتا کہ مسلمان جس سے تم مر
ہو گناہ یعنی خدا کی نافرمانی کرتا ہو نفرت کی بات ہو تو اس سے بچو اور جو (ان حرکتوں سے) باز نہ آؤ گے تو وہ ظلم کر نیوالے (اور حقوق العباد کو تلف کر نیوالے) ہیں (جو سزا
ظالموں کو ملے گی وہی انکو ملے گی) **ف** تسخر مدہ نہیں جو جس سے دوسری کی تحقیر اور دل آزاری ہو اور جس سے دوسری کا دل خوش ہو وہ مزاح کہلاتا ہے یعنی خوش طبعی اور
وہ جائز ہے۔ اور قوم اور نسا و فرطے سے یہ مقصود نہیں کہ کئی مرد کوئی مردوں سے اور کئی عورتیں کئی عورتوں سے متخثر نہ کریں بلکہ مراد اس جنس جال اور جنس نسا پر خواہ وہ
ہو یا متعدد۔ اور اگر مرد عورت سے یا عورت مرد سے متخثر کرے اس کا بھی یہی حکم ہو اور شاید اس کی تخصیص اس لیے ہو کہ اکثر متخثر ہم جنسوں ہی میں واقع ہوتا ہے اور یا اس لیے
کہ جنس کے ساتھ متخثر کرنے کی ممانعت خلاف جنس سے متخثر کرنے کی ممانعت پر بدرجہ اولیٰ دال ہے کیونکہ اس میں متخثر کے علاوہ ایک متغیر قی اور بیچاری بھی ہوا اور دوسرا
شخص بالفعل کیسا ہی حقیر ہو مگر چونکہ فائدہ و نقص کا محمل ہر اس لیے عنے ان یکو تو اخیلا منہم کا ہر حال میں مصداق ہوگا اور بُری لقمہ ذکر کرنا اگر باغرض صحیح ہو
نہ تہام ہو اور اگر کوئی غرض صحیح ہو جیسے کوئی شخص لنگڑا ہو اور اسی پتہ سے بھیجا جاتا ہو تو اس لقمہ کے ذکر میں حُرمت نہیں ہے۔

حکم سوم و چهارم و پنجم ہی از ظن سور و تحس و غیبت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْنُبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ (الے تولد) اِنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ رَّحِيْمٌ ۝ اِذَا بَيَّانَ مَا لَهُمْ مِّنَ كُفْرٍ اَوْ كَيْدٍ مِّنْهُ بَعْضُ مَا يَكْتُمُ كُنْهًا يَكْتُمُهُ
میں اس لیے سب اقسام ظن کے حکم کو تحقیق کر کے کہ کوئی ساطع یا زہر کوئی انسان یا زہر جو خداوندانکے ہوں اور کسی کے عیب کا اسرار غمت لگایا کرو اور کوئی کسی کی غیبت
بھی نہ کیا کرو اور آگے غیبت کی مذمت ہو کہ کیا تم میں کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے مری ہوئے بھائی کا گوشت کھالے اس کو تو تم (مردم) ناگوار سمجھتے ہو پس
غیبت بھی اسی کے مشابہ ہے جو اس سے نفرت ہونا چاہیے مشابہت کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح انسان کو اس کا گوشت جسمانی توج کر کھانے سے تو عالم جسمانی ہوتا ہے اسی طرح
اس کی آبرو کہ گوشت سوز یا دہ اعراض شرف و ریختہ ہونے سے عالم قلبی ہوتا ہے گو بالفعل بوجہ اسکے کہ اس کو اس آبرو و ریزی کی اطلاع نہیں عدم حس میں
مشابہ مردہ کے ہے لیکن فی نفسہ مظنہ تالم ہے کذا فی الخازن) اور اللہ سے ڈرتے رہو (اور غیبت چھوڑ دو اور توبہ کر لو) بیشک اللہ بڑا توبہ قبول کرنے والا اور
مہربان ہے ظن میں کثیر اور بعض جو کہ مقابل جمع کا اور شامل کثیر کو ہے ایسی فرمایا کہ ظن کی کسی قسم میں ایک واجب جیسے ظن فقہی غیر منصوص میں اور
حسن ظن مع اللہ اور دوسرا مباح جیسے ظن معاش میں اور ایسے شخص کے تشا بدگمانی کرنا جس میں علانیہ علامات فسق کے پاؤ جاتے ہیں جیسے شرانگاہوں میں اور
فاحشہ عورتوں کی دوکانوں مکانوں میں کسی کی آمد و رفت ہو اور اس پر فسق کا گمان ہو جائے جائز ہے مگر یقین نہ کرے اسی طرح جو سوس ظن غیر اختیاری ہو مگر
اسکے مقتضا پر عمل نہ ہو اس میں بھی گناہ نہیں بشرطیکہ حتی الامکان اس کو دفع کرے اور تیسرا حرام جیسے آیات منوات میں بلا دلیل قاطع کلامیات فقہیات

بدئت الثانية بالامر في اجتنبوا فتمت به في قائلوا وكان حكمة ذكر التهنيد بالشكر في الاولى
فقط بقوله تسلياً ومن لم يرب ان ما فيها افسح لانه اذا في الحفرة بالسحرة او المزاولة السحرية
في الآية الثانية فانه امر خفي اذ كل من الظن والتحسس والخيبة يقتضيه الاحتفاء وعدم العلم غالباً

البر لا يخلو في الروح و ما حسن ما الترتيب في هذه الآية جاز الامر اولاً باعتبار الطلب في الحق لا تدور الى العلم و هو العلم
ثم اني ثانياً عن علم تحقيق ذلك الظن ليصير علماً لقوله سبحانه و لا تجسسوا ثم اني ثالثاً عن فكر ذلك العلم
في هذه الثلاثة امور مرتبة فلنقل العلم بالحقس فثانياً قال ابن حجر عليه الرحمة انه تعالى انتم كلاس الاسباب
بذلك انتم في رحمة بعباده و تعطفا عليهم لكن بدرست الادب بالهني ختمت بالنفس في وكم تبتغى بها و

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ

اسے لوگوں میں تم کو ایک اور ایک اور ایک اور تم کو مختلف توہیں اور مختلف خاندان بنایا تاکہ ایک دوسرے کو شناخت کر سکو اللہ کے نزدیک تم میں بڑا شریف ہے

أَنْتُمْ رَأَيْتُمُ اللَّهَ عَلَيْهِ خَيْرٌ

جو سب سے زیادہ بڑا گرامہ اللہ خوب جاننے والا پورا خبردار ہے۔

میں خلافت دلیل قاطع ملے یا جس میں علامات فسق کے قوی ہوں بلکہ ظاہر اصلاح کے آثار نمودار ہوں اسے تمہارا وطن کرنا یہ حرام ہے چونکہ سب افراد ظن کے حرام نہ تھے اس لیے کثیر افراد یا گیا اور یہ کثرت فی نفسہ یہ ضرور نہیں کہ اس کی فردیں دوسری قسم کی فردوں سے زیادہ ہوں اور اگر باعتبار عادت عامہ الناس کے دیکھا جائے تو مہینہ یا قین کے اعتبار سے بھی کثرت صحیح ہو سکتی ہے چونکہ زیادہ اتلا لوگوں کا ظن حرام ہی میں ہے یہی تفصیل ان اقسام کی جن کی طرف ان بعضی لفظ الشرح ترجمہ میں اشارہ ہوا اور سو ظن کے بارے میں جو مشہور ہو ان جو سوء الظن اس کا مطلب یہ ہے کہ مشتبه شخص کو اپنی احتیاط رکھے پس سو ظن کے مقتضائے عمل کرنا مظلون بہ کے حق میں تو حرام ہے جیسے اس کی تحقیر و تنقیص کرنا اس کو ضرر پہنچانا اور خود ظان کو اپنے حق میں جائز ہے باین معنی کہ اس کی مصرت سے خود کو اور جس کے احکام اور پر ایت ان جاءکم فاسق بنبأ فتبينوا کی تفسیر میں بیان کیے گئے ہیں اور چھپ کر باتیں سننا یا اپنے کو سونا ہوا بنا کر باتیں سن لینا یہ سب میں داخل ہوا البتہ اگر کسی سے مصرت پہنچنے کا احتمال ہو اور اپنی یا کسی مسلمان کی حفاظت کی غرض سے اس سے مصرت رساں کی تدبیروں درارادوں کا جس سے تو جائز ہے اور غیبت یہ ہے کہ کسی کے پیچھے اس کی ایسی برائی کرنا کہ اس کے سامنے کی چاہے تو اس کو بخ ہو گو وہ سچی ہی بات ہو ورنہ بہتان ہو اور پیچھے کی فیر سے یہ نہ سمجھا جائے کہ سامنے جائز ہے کیونکہ وہ تم میں داخل ہو جس کی مانعت اوپر آئی ہو کلا تلتذوا بنفسکم اور محقق یہ ہے کہ غیبت گناہ کبیرہ ہے البتہ جس سے بہت کم تاوی ہو وہ صغیرہ ہو سکتا ہے جیسے کسی کے مکان یا سواری کی مذمت کرنا اور جو سامع دفع پر قادر ہو اس کا سننا بھی حکم مکرم میں ہو اور اس میں حق اللہ حق العبد و لوں ہیں اس لیے تو یہ بھی واجب اور معاف کرنا بھی ضروری ہے البتہ بعض علماء نے کہا ہے کہ جب تک اس شخص کو اس غیبت کی خبر نہ پہنچے تو حق العبد نہیں ہوتا اقلہ فی الفرح عن الحسن النخعی علی ابن الصباغ والنودی وابن الصلاح والرحمشی وابن عبد البر عن ابن المبارک لیکن اس صورت میں بھی جس شخص کے سامنے غیبت کی تھی اس کے سامنے اپنی تکذیب کرنا ضروری ہو اگر ممکن نہ ہو تو مجبوری اور بعد موت وارثوں سے معاف کرنا کافی نہیں بلکہ غائب اور میت میں اپنے اور ان کے لیے کثرت استغفار کرنا اور صبی اور مجنون کا فردی کی غیبت بھی حرام ہے کیونکہ اس کی ایذا حرام ہے اور کافر سے بی سلاح الایمان کی غیبت بعلت تضلیع وقت کے مکروہ ہو اور غیبت کبھی فعل سے بھی ہوتی ہے مثلاً کسی لنگڑی کی نقل بنا کر چلنے لگے جس سے اس کی حقارت ہو اور جس سے معاف کیا جائے اس کے لیے مندوب ہے کہ معاف کر دیں و لا یلزمہ کل ذلک تبرح منہ اور بعض روایات سے ثابت ہے کہ یہ بہت محرم غیبت عام خصوصاً بعض سے یعنی اگر برائی ذکر کرنے کی ضرورت یا مصلحت ہو جو شرعاً معتبر ہو تو وہ غیبت حرام میں داخل نہیں جیسے ظالم کی شکایت ایسے شخص کے سامنے جو ظلم کو دفع کر سکے یا مستحق صورت واقعہ بیان کرنے کی غرض سے کسی کا ذکر کرے یا مسلمان کو کسی کے شرذبہ نبوی یا دینی کو بچانے کے لیے کسی کا حال بتلا دی یا کسی معاملہ کے متعلق اس سے مشورہ لینے کے وقت اس کا حال ظاہر کر دی و مثل ذلک یا جو شخص اپنے فسق کو خود آشکارا کرنا ہو اور بلا اضطرا غیبت سننا مثل غیبت کرنے کے ہر هذا کلام من الوجود اور ایجاب احکام میں صرف غیبت کی مذمت شاید کثرت اتلا کی وجہ سے ہو۔

حکم شتم ہی از تفاخر بالانساب

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ (الی تورات) إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ خَيْرٌ ۝ اے لوگو! تمہیں تم (سب) کو ایک مرد اور ایک عورت (یعنی آدم و حوا) سے پیدا کیا ہے

(پس اس میں سب برابر ہیں) اور (پھر جس بات میں فرق رکھا ہے کہ تم کو مختلف توہیں اور (پھر ان قوموں میں) مختلف خاندان بنایا

اللغات

قولہ تنوع بالانساب الادل من الطبقات الست التي عليها العرف والشعب

بمعنى القبائل هي تجمع العارضي تجمع البطون هي تجمع الاقصاد وهي تجمع النسل فمنه شعب كنانة قبيلة وقريش عارة وقصى الطي شتم فخر والعباس فصيلة وسيت الشعوب لان القبائل تشترتها

قَالَتِ الْأَعْرَابُ مَنَاطِقُ لَمْ تُؤْمَرُوا وَلَكِنْ قَوْلًا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ

یہ گوارہ کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے آپ فرمادیجئے کہ تم ایمان تو نہیں لائے لیکن یوں کہو کہ ہم مطیع ہو گئے اور ابھی تک ایمان تمہاری دلوں میں داخل نہیں ہوا اور اگر تم

تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ رَدَّيْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ

اسد اور اُسے رسول کا کہنا مان لو تو اللہ تعالیٰ تمہاری اعمال میں سیدھا بھی کمی نہ کرے گا بے شک اللہ غفور رحیم ہے پورے مومن وہ ہیں جو اللہ پر

آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمْ

اور اُسکے رسول پر ایمان لائے پھر شک نہیں کیا اور اپنے مال اور جان کی قربانی کے رستہ میں محنت اٹھائی یہ لوگ

الصَّادِقُونَ قُلْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ بِمَا بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ

سچے ہیں آپ فرمادیجئے کہ کیا خدا تعالیٰ کو اپنے دین کی خبر دیتے ہو حالانکہ اللہ کو سب آسمان و زمین کی سب چیزوں کی خبر ہے اور اللہ سب

شَيْءٍ عَلِيمٌ يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْمِعُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِلَّا سَلَامٌ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ

چیزوں کو جانتا ہے یہ لوگ اپنے اسلام لائے گا آپ پر احسان رکھتے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ مجھ پر اپنے اسلام لانے کا احسان نہ کرو بلکہ اللہ تمہارا احسان رکھتا ہے کہ اُس نے تم کو ایمان کا ہدایت

اسو محض اس لیے تاکہ ایک دوسری کوشاںت کر سکو جس میں بہت سی مصلحتیں ہیں نہ اس لیے کہ ایک دوسری پر تفاخر کرو کیونکہ اللہ کے نزدیک تم سب میں بڑا شریف واقعہ

جو یہ سب زیادہ پرہیزگار ہو اور پرہیزگاری ایسی چیز ہے کہ اُس کا حال کسی کو معلوم نہیں بلکہ اُس کے حال کو محض اللہ خوب جاننے والا (اور وہی اُس سے) پورا خبردار ہے پس اُس پر

بھی شیخی مت کرنا تھا قال تعالیٰ فلا تذكروا انفسکم) و شوب خاندان کی جڑ کو کہتے ہیں در قبیلہ اس کی شاخ کو مثلاً سید ایک شعبہ اور حسنی حسینی قبائل ہیں علی بڑا اور

تعارف کی مصلحتیں متعدد ہیں مثلاً ایک نام کے دو شخص ہیں خاندان کے تفاوت و دونوں میں تمیز ہو سکتا ہے اور مثلاً یہ کہ اس سے دور کے اور نزدیک کے رشتوں کی پہچان ہوتی

ہے اور بقدر قرب بعد نسب کے اچھے حقوق شرعی ادا کیے جاتے ہیں و مثلاً اس سے عصباً کا قرب بعد معلوم ہوتا ہے تو حاجبِ محجوب متعین ہوتا ہے اور مثلاً یہ کہ اپنا خاندان معلوم ہوگا

تو اپنے کو دوسری خاندان کی طرف منسوب کرے گا جس کی حماقت حایت میں آتی ہے اور شرفِ نبوی محترم ہوگی حد اور درجہ پارہ الم کے ختم آیت تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ

واقعہ موقع اول کی تفسیر میں لکھ چکا ہوں ملاحظہ فرمائیے ربط اور تفاخر بالانساب کے بعد ان اگر حکم الخ میں دعوی تقدس سے منع کی طرف بھی اشارہ ہے جیسا اوپر تفسیر کی

تقریر سے معلوم ہو چکا ہے آگے ایک ایسی ہی خاص جماعت کی تفصیل میں چھوٹوں نے بطور یاد کے اس اظہار اور دعوی کیا تھا اور چونکہ وہ کا ذکر اس لیے تفصیل اور زیادہ ہے کہ

شرع سورت میں جو مضمون تھا آدابِ نبویہ کا ان کا یہ دعویٰ جو کہ بطور احسان جملہ کے ہوتا تو قطع نظر کذب اور ریا سے آپ کے تقابلی گستاخی سے پس یہ مضمون جیسا اپنے

ما قبل متصل سے مرتبط ہے اسی طرح شروع سورت کے مضمون سے بھی مرتبط ہے اور سورت کا آدابِ نبویہ سے شروع اور اچھی ختم ہونا مشیر ہو آپ کی عظمت شان کی طرف اور نیز

اس طرف کہ صل حقوق میں آپ ہی میں اور دوسری اہل حق جن کا ذکر درمیان میں آگیا وہ حقوق میں اس حیثیت سے تابع ہیں کہ اکثر حقوق مخصوص اہل اسلام یہاں

مذکور ہیں و شرکت فی الاسلام ان سب کو آپ ہی کی بدولت ہوئی اور ان آداب کو بندہ نے ایک ہی حکم قرار دے کر تمام مضامین کو اُس کی تفصیل قرار دی ہے

در اندازہ کرنا چاہیے تو وہ بھی متعدد ہیں اول لا تقربوا ثانی لا ترفعوا ثالث لا تجہروا رابع لو انہم صبروا فامس ان جاکم سادس علوا الخ سابع یہ جو آگے آتا ہے نہی

عن الریاء کا امتنان بحضرت الرسول اور چھ مطلق مومنین کے تقویٰ کی تیرہا ہوئی اور اگر تسخر اور لمز و تنابز کو تین قرار دی جاوے تو یہ سورت پندرہ حکم پر مشتمل ہوگی

نبی علی الامتنان بالایمان

قَالَتِ الْأَعْرَابُ مَنَاطِقُ لَمْ تُؤْمَرُوا وَلَكِنْ قَوْلًا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ رَدَّيْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ

لَا يُؤْمِنُ إِلَّا كُنْتُمْ صَادِقِينَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ كَيْفًا تَعْمَلُونَ

بشرطیکہ تم سچے ہو اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین کی سب مخفی باتوں کو جانتا ہے اور تمہاری سب اعمال کو بھی جانتا ہے۔

قیح کے مرتکب ہوتے ہیں ایک تو کذب کا تصدیق قلب محض زبان سے کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے آپ فرمادیجئے کہ تم ایمان تو نہیں لائے کیونکہ وہ موقوف ہے تصدیق قلبی پر اور وہ منفی ہے جیسا عنقریب آتا ہو دلماید خلل کایمان (لیکن ہاں) یوں کہو کہ ہم مخالفت چھوڑ کر مطیع ہو گئے (اور اطاعت بمعنی ترک مخالفت محض ظاہری موافقت سے بھی متحقق ہو جاتی ہے) اور (باقی) ابھی تک ایمان تمہاری دلوں میں داخل نہیں ہوا (اسی لیے ایمان کا دعویٰ مست کر دو) اور اگر وہ اب تک تم ایمان نہیں لائے لیکن اب بھی اگر تم اللہ اور اس کے رسول کا (سب باتوں میں) کہنا مان لو جس میں یہ بھی داخل ہو کہ دل سے ایمان لے آؤ تو اللہ تمہارے اعمال میں سے (جو کہ بعد ایمان کے ہو گئے) محض اس وقت کے کفر و کذب کی وجہ سے جو کہ اس وقت کے اعتبار سے گزشتہ ہو گا (مگر ابھی کہ نہ کر گیا) بلکہ سب کا پورا پورا ثواب دیا کیونکہ بے شک اللہ غفور رحیم ہے (اب ہم سے سنو کہ کامل مومن کون ہیں تاکہ اگر تم کو مومن بننا ہے تو ویسے ہو سو) پورے مومن وہ ہیں جو اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لائے پھر (ایمان پر متمہ بھی رہی یعنی عمر بھر بھی) شک نہیں کیا اور اپنے مال اور جان سے خدا کے رستہ میں (یعنی دین کے لیے) محنت اٹھائی (جس میں جہاد وغیرہ سب آگیا سو) یہ لوگ ہیں سچے (یعنی پوری سچے اور یوں اگر نفس تصدیق ہو تب بھی نفس قی ہو جاوے گا بخلاف تمہاری کہ ادنیٰ درجہ کا ایمان تصدیق ہو وہ مکمل حاصل نہیں) و ردعوت کرتے ہیں ایمان کامل کا پس ایک امر قیح تو ان سے یہ صادر ہوا یعنی کذب کا قال تعالیٰ ومن الناس من يقول انا انا الی قولہ فاحم یومئذین اور دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ یہ ہو کہ دیتے ہیں کہا قال تعالیٰ یخادعون اللہ و اللہ سواہم (انہ) فرمادیجئے کہ کیا خدا تعالیٰ کو اپنے دین (قبول کرنے) کی خبر دیتو ہو (یعنی اللہ تعالیٰ تو جانتے ہیں کہ تم نے ایمان نہیں لیا) کیا باوجود اس کے جو تم دعویٰ قبول کا کرتے ہو تو لازم آتا ہے کہ خلاف علم خداوندی خدا تعالیٰ کو ایک بات بتلائے ہو حالانکہ (یہ خال ہو کیونکہ) اللہ تو سب آسمان اور زمین کی سب چیزوں کی (پوری) خبر ہو اور (علاوہ سموات والارض کے) اللہ (اور بھی) سب چیزوں کو جانتا ہے (تو اس کو کوئی کیا بتلاوے گا اس سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کو جو تمہاری متعلق علم ہے کہ تم ایمان نہیں لائے وہی صحیح ہے والا لا استلزم الحال و ہذا کا قال تعالیٰ قل انتم سبحون اللہ بما لا یعلم فی السموات ولا فی الارض اور تمہارے جسے یہ مرتکب ہوتے ہیں یہ ہو کہ یہ لوگ اپنے اسلام لائے آپ پر احسان (جو نہایت درجہ گستاخی ہو کہ دیکھیے ہم نہ لڑے نہ بھڑکے مسلمان ہو گئے اور لوگ بہت پریشان کر کے مسلمان ہوئے ہیں سو) آپ کہہ دیجئے کہ مجھ پر اپنے اسلام لانے کا احسان نہ رکھو (اسی لیے کہ قطع نظر گستاخی کے تمہاری اسلام سے میرا کیا نفع ہو گیا) اور (اسلام نہ لائے سو میرا کیا ضرر ہو گیا۔ اگر تم سچے ہو تو تمہارا ہی آخرت کا نفع تھا اور جھوٹے ہونے میں بھی تمہارا ہی دنیا کا نفع ہو کہ قتل و قید و بیچ گئے سو مجھ پر احسان رکھنا محض جہل ہے) بلکہ اللہ تم پر احسان رکھتا ہو کہ اُس نے تم کو ایمان کی ہدایت دی بشرطیکہ تم (اس دعویٰ ایمان میں) سچے ہو کیونکہ ایمان بڑی نعمت ہے اور بدوین تعلیم و توفیق حق تعالیٰ کے نصیب نہیں ہوتا تو اللہ تعالیٰ کی عنایت سے کہ ایسی بڑی نعمت عطا فرمادی پس کذب و خداع و افتان سے باز آؤ اور یہ یاد رکھو کہ اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین کی سب مخفی باتوں کو جانتا ہے اور (اسی علم محیط کی وجہ سے) تمہاری سب اعمال کو بھی جانتا ہے (اور ان ہی کے موافق تم کو جزا دیا گیا پھر اُس کے سامنے باتیں بنائے سو کیا فائدہ) و ان آیات کی تفسیر میں امت کے متعلق جس قدر مضمون ہے وہ سب درغور سے ہے اور بعض مضامین میں بظاہر نکرار معلوم ہوتا ہے وہ اختلاف غرض سے مندرج ہو گیا جیسا احقر نے بیان کیا ہے کہ تین چیزوں کا بیان مقصود ہے کذب و خداع و منیت و هذا امن المواہب للہ الحمد اور یمنون علیہ ان اسلوا میت شہید کیا جاوے کہ انھوں نے تو اُمن کیا تھا اسلما نہیں کہا تھا جواب یہ ہو کہ اگر ان اسلما ہوتا تو اس کا شہید ہو سکتا اور صیغہ غائب اُن کا کلام ہو ہی نہیں سکتا بلکہ اُن کے ایمان کو چونکہ اوپر اسلام فرمایا اور وہ اسکے مدعی ہوئے اس لیے اسلما سے یہ مقصود ہے کہ وہ اپنی ظاہری اطاعت کا جس کو واقع میں اسلام کہنا زیادہ زیبا ہے اور وہ اُس کو ایمان کہتے ہیں آپ پر احسان رکھتے ہیں و راگے اسلام کم بیش کوئی شہید ہی نہیں اور ہذا کم لا ایمان میں لفظ ایمان فرمانے سے شہید کیا جائے کہ اُس کا ایمان ہونا تسلیم کر لیا گیا بات یہ ہے کہ یہاں بطور فرض کے گفتگو جس میں ان کی طرف سے حکایت کی گئی ہے جیسا ان کنتم صدقین اس کا قرینہ ہے یعنی اگر بالفرض تمہاری دعویٰ کے موافق اس کا ایمان مان لیا جائے تو بھی خدا ہی کا احسان ہے کہ فہم و تشکو واللہ اعلم اور یہاں اسلام سے مراد اسلام لغوی ہے شرعی نہیں پس اس آیت سے ایمان اسلام کے تعابیر پر استدلال کرنا غیر صحیح ہے تم محمد اللہ تفسیر سورۃ الحجرات للثلاثین من شہر ربيع الثانی وقت اذان النظر لیوم الاربعاء

سُورَةُ مَكِّيَّةٌ ۝ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَهِيَ خَمْسٌ وَارِبَعُونَ آيَةً

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑی رحم والے ہیں

قَدْ قَفَّ وَالْقُرْآنُ الْحَمِيدُ ۝ بَلْ يَجْعَلُونَ أَنْجَاءَهُمْ مِنْذَرُومَهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا نَشْوٌ عَجِيبٌ ۝

جی۔ قسم ہے قرآن مجید کی بلکہ ان کو اس بات پر تعجب ہوا کہ ان کے پاس ان ہی میں سے ایک ڈرانے والا آگیا سو کا فر لوگ کہنے لگے کہ یہ عجیب بات ہے

عِزًّا مِمَّا وَكُنَّا تَرَابًا ۝ ذَٰلِكَ رَجْعُ بَعِيدٍ ۝ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ۝

جب ہم مر گئے اور سہی ہو گئے تو کیا دوبارہ زندہ ہونگے یہ دوبارہ زندہ ہونا بہت ہی بعید بات ہے ہم ان کے آن اجڑا کو جانتے ہیں جن کو مٹی کہہ کر تھی ہے اور ہماری پاس کتاب محفوظ ہے

بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِجٍ ۝ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَرَاسَّهَا

بلکہ سچی بات کو جبکہ وہ ان کو پہنچتی ہو چلا تھے ہیں فرض یہ کہ وہ ایک منزلزل حالت میں ہیں کیا ان لوگوں نے اپنے اوپر کی طرف آسمان کو نہیں دیکھا کہ ہم نے اس کو کیسا بنایا اور

رَاسَّهَا وَكُلَّهَا مِنْ فَرْوَجٍ ۝ وَالْأَرْضُ مَدَدُ نَحْوِهَا أَلْقَيْنَا فِيهَا رِاسِيَ وَأَنْبَتْنَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ

اُس کو آراستہ کیا اور اس میں کوئی رخسار تک نہیں اور زمین کو ہم نے پھیلایا اور اس میں پہاڑوں کو جادیا اور اس میں ہر قسم کی خوشنما چیزیں اگائیں

بَهْجَةٍ ۝ تَبْصِرَةٌ وَذِكْرٌ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ۝ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَبْنَينَ

جو درخت سے بینائی اور دانائی کا ہر جوع ہو نیوالے بستہ کے لیے اور ہم نے آسمان سے برکت والا پانی برسا یا پھر اس کے بہنے کے لیے اُگائے اور

حَبًّا الْحَصِيدِ ۝ وَالنَّخْلَ بَسَقَتِ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ۝ رَزَقْنَا الْعَبَادَ وَأَحْيَيْنَاهُ بِلَدَةٍ مَوْتِنَا ط

کھیتی کا سنہ اور لمبی کھجور کے درخت جگہ جگہ خوب گندہ ہو رہے ہیں بندوں کے رزق دینے کے لیے اور ہم نے اُن کے ذریعہ سو مردہ زمین کو زندہ کیا

وَتِلْكَ آيَاتُ السَّبْعِ الْمُبْتَدِئَةِ قِ الشَّارِ اللَّهُ تَعَالَى ۝

سُورَةُ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسٌ وَارِبَعُونَ آيَةً

۱۔ پہلا سورت گذشتہ کے ختم پر واللہ بصیر بما نعملون میں شاذ ہو وقوع مجازۃ کی طرف اور اس سورت میں متر ہی بعثت وجر کا مضمون اس کی اسکان اس کا وقوع اور اس کے واقعات اور جو مضامین اُس کے مناسب ہیں بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَدْ قَفَّ وَالْقُرْآنُ الْحَمِيدُ ۝ (۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔

كَذَلِكَ أَخْرَجُكُمْ مِنْ قُلُوبِكُمْ ثُمَّ تَوَلَّوْا وَرَأَيْتُمْ بُرُوجَكُمْ تُجْرِي بِأَعْيُنِكُمْ قَوْنًا وَقُلُوبُكُمْ كَافٍ فِيهَا وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْلَامَ فَلا تَحْبُذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى إِنَّهُمْ فِي أَعْيُنِنَا لَشَاقِقُونَ

اسی طرح زمین سے نکلنا ہوگا ان سے پہلے قوم نوح اور اصحاب الرس اور ثود اور عاد اور فرعون اور قوم

لوطؑ وَاَصْحَابِ الْاَيْكَةِ وَقَوْمِ ثَيْبٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدُ اَفَعَيَّنَّا بِالْخُلُوفِ الْاَوَّلِ

لوط اور اصحاب ایکہ اور قوم ثیب تکذیب کرچکے ہیں سب پیغمبروں کو جھٹلایا سو میری وعید محقق ہوگئی کیا ہم پہلی بار کے پیدا کرنے میں ٹھک گئے

بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ

بلکہ یہ لوگ از سر نو پیدا کرنے کی طرف شک میں ہیں

ہوتی ہے حق تعالیٰ آگے امکان ثابت فرماتے ہیں کہ امکان سے بعید ہونا یا تو باعتبار قابل کے ہو کہ محل میں قابلیت حیوۃ کی نہ ہو یہ تو بالمشاہدہ باطل ہے کیونکہ

محل بالفعل خود حیوۃ سے منصف ہو اور یا باعتبار فاعل کے ہو کہ اُس کو علم اُن اجزاء مستحیلہ کا ہو یا ان میں تصرف کر سکی قدرت ہو تو ہمارے علم کی توہین ہے کہ

ہم اُن کے اجزاء کو جانتے ہیں جن کو مٹی رکھاتی اور کم کرتی ہو اور یہ نہیں کہ آج سے جانتے ہیں بلکہ ہمارا علم قدیم ہے حتیٰ کہ ہم نے قبل وقوع ہی سب ہمارے سب

حالات اپنے قدیم سے ایک کتاب میں کہ لوح محفوظ کہلاتی ہے لکھ دیئے تھے اور اب تک ہمارے پاس (وہ کتاب یعنی لوح محفوظ موجود ہے جس میں ان اجزاء

مستحیلہ کا مکان اور وضع اور مقدار اور وصف سب کچھ ہے سو اگر علم قدیم کسی کی سمجھ میں آوے تو یوں ہی سمجھ لے کہ وہ دفتر جس میں سب کچھ ہے حق تعالیٰ کے سامنے جان

ہے مگر یہ لوگ پھر بھی بلا وجہ تعجب ہی میں ہیں بلکہ تعجب بڑھ کر یہ کہ سچی بات کو (جس میں مسئلہ نبوت و بعثت بھی ہے) جبکہ وہ ان کو پہنچتی ہے جھٹلاتے ہیں غرض

یہ کہ وہ ایک متزلزل حالت میں ہیں کہ کبھی تعجب ہے کہ یہ درمیان میں بطور حجلہ معترضہ کے تھا اُن کی شناعیت حال کے ہو کہ نہ کرنے کے لیے اور آگے

بیان ہے قدرت کا یعنی کیا ان لوگوں کو ہماری قدرت کا علم نہیں ہے اور کیا اُنہوں نے اپنی اوپر کثرت آسمان کو نہیں دیکھا کہ ہم نے اُس کیسا اور بڑا اور بڑا بنایا

اور (ستاروں سے) اُس کو آراستہ کیا اور اُس میں (بوجہ غایت استحکام کے) کوئی رخ نہ تک نہیں (جیسا اکثر تعمیرات میں زمانہ دراز کے بعد رخ پڑ جاتا ہے اور

دوسری آیت میں جو دروازے آسمان کے آوی ہیں وہ شقوق و فرج کے منابر ہیں یہ تو آسمان میں ہماری قدرت نمایاں ہے) اور زمین میں یہ قدرت

ظاہر ہے کہ اُس کو ہم نے پھیلایا اور اُس میں پہاڑوں کو جمادیا اور اُس میں ہر قسم کی خوشنما چیزیں اُگائیں جو ذریعہ ہر بنیائی اور دانی کا (یعنی ہماری قدرت

کی معرفت) ہر رجوع ہوئی لے بندے کے لیے جو اس غرض سے مصنوعات میں فکر کرنے کی طرف متوجہ ہو کہ وہ عین توجہ لی الصالح ہے

اور ہماری قدرت اس سے ظاہر ہے کہ ہم نے آسمان کی برکت (یعنی نفع) فالپانی برپا کیا اور اُس سے ہر قسم کا غلہ اور دوسری برکتیں (یعنی نفع) کے درخت

کیے خوب گوندے ہوئے ہوتے ہیں بندوگے رزق دینے کے لیے اور دوسری نباتات مثل گیہا وغیرہ جمائے ہوئے بھی) ہم نے اُس (رباڑی) کے ذریعہ سے مردہ

زمین کو زندہ کیا پس (اسی طرح) سمجھ لو کہ مردوں (سمجھ لو کہ مردوں) زمین سے نکلنا ہوگا کیونکہ قدرت ذاتیہ کے اعتبار سے تمام مقدرات مساوی ہیں اور قدرت علی الاکبر قدرت

علی الاکبر پر وال ہونا زیادہ اظہر ہے اسلئے آسمان و زمین کا ذکر اور زیادہ مناسب ہوا کہما قال لخلق السموات والارض کبر جب ان امور پر قدرت

ہماری ثابت ہوگئی تو احیاء موتی پر کیوں نہ ہوگی پس مقدر ممکن اور فاعل علم و قدرت سے متصف پھر تعجب یا تکذیب کیا معنی آگے وعید کہ مذبذب کی ان کی توجہ

کے لیے یعنی جس طرح یہ لوگ انکار قیامت سے رسول کی تکذیب کرتے ہیں اسی طرح ان سے پہلے قوم نوح اور اصحاب الرس اور ثود اور عاد اور فرعون اور قوم لوط اور اصحاب

ایک اور قوم تکذیب کرچکے ہیں (یعنی) سب نے پیغمبروں کو (یعنی) اپنے اپنے پیغمبر کو توحید اور رسالت اور بعثت میں جھٹلایا سو میری وعید (ان پر) محقق ہوگئی

کہ اُن سب پر عذاب نازل ہوا اسی طرح ان مذبذب پر عذاب آوے گا خواہ دنیا میں بھی یا صرف آخرت میں۔ وعید کے بعد پھر مصنون اول کی طرف دوسری طرف

عود ہے کہ کیا ہم پہلی بار کے پیدا کرنے میں ٹھک گئے (کہ دوبارہ زندہ نہ کر سکیں یعنی ایک نایاب بھی ہو سکتا ہے کہ فی نفسہ محل بھی مقدر اور فاعل بھی عالم اور قادر

مگر عارض تعجب کی وجہ سے قدرت کی تنفیذ نہیں ہوتی اسلئے اس کی نفی بھی فرمادی یعنی اس کا بھی احتمال نہیں کیونکہ تعجب بوجہ نقص قدرت کے ہوتا ہے اور صفات

غیر مستفاد من الغیر میں محال ہے پس صحت بعثت دلائل سے ثابت ہوگئی اور یہ جو انکار کر رہے ہیں سوائے پاس کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ یہ لوگ از سر نو پیدا کرنے کی

۱۵

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ إِذْ يَتَكَلَّمُ

اور ہم نے انسان کو پیدا کیا ہے اور اس کے جی میں جو خیالات آتے ہیں ہم ان کو جانتے ہیں اور ہم انسان کے اس قدر قریب ہیں کہ اس کی رگ گردن سے بھی زیادہ جب دواخذ

الْمُتَكَلِّمِينَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ مَا يُلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ

کرنے والے فرشتے اُخذ کرتے رہتے ہیں جو کہ اپنی اور بائیں طرف بیٹھے ہوتے ہیں وہ کوئی لفظ اُٹھنے سے نہیں نکالنے پاتا مگر اس کے پاس ہی ایک ناک لگانا والا تیار اور موت کی سختی حقیقت

الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعْدِ وَجَاءَتْ كُلُّ

آپہونگی یہ وہ چیز ہے جس سے توبہ کرتا تھا اور صور پھونکا جاوے گا یہی دن ہوگا وعید کا اور ہر شخص اس طرح آدگی

نَفْسٍ مَعَهَا سَائِرٌ وَشَهِيدٌ لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ

کہ اس کے ساتھ ایک اس کو اپنے ہمراہ لاوے گا اور ایک ہوگا تو اس دن سے بے غفلت تھا سو اب ہم نے تجھ پر سے قیل پر دہ ہٹا دیا سو آج تیری نگاہ بڑی تیز ہو

حَدِيدٌ وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَى عَيْنَيْكَ آتِ بِنَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ

اور فرشتہ جو اس کے بھرتا تھا عرض کریگا یہ جو میرے پاس تیار ہے ہر کافر جس کو جہنم میں ڈال دو جو کفر کرنے والا ہو اور ضد رکھتا ہو اور نیک کام سے روکتا ہو

اسلوک

و نعلم ما توسوس به من
الواخذة عمل
ن فان المرأ احاطة
لحقة بالو سوسنة
مومعنى قوله
من اقرب اى
لذا القرب ليس
البيد تعالى مالم
به تعالى
لال يا لا يعل
اقى المشراف
وبين الانسان
به وجه قول
لفظ الخ في من
ظ اللسان ما
ول تعالى فكشفا
ول الخ في لالة
طلو ميتا لكشف
بين المؤمن
بعد الموت
لجاءه
نعلم ما توسوس
سوداس سے دوسو
فرمانا نہیں بلکہ بیان
ان اس سورت ثانی
عبد میں شریک
ع نہیں قوله
ظ الخ اس میں غفلا
ہ قوله تعالى
ع غطاوات الخ
کے لئے بھی بلا جاوے
ل معلوم ہوتا ہے
کی مطلقا نجا جائے

طرف سے رخص ہے دلیل (پڑی ہوئے) ہیں (جو دلائل کے سامنے کسی طرح قابل تفتاب نہیں) فان افلم ينظروا الى السماء من ظاهرا معلوم ہوتا ہے کہ آسمان نظر آتا ہے اور یہ جو مشہور ہے کہ یہ نیکیوں جو نظر آتا ہے کہہ بخارہ سوس اس کی تطبیق و طور سے ہو سکتی ہے ایک یہ کہ نظر آتا عام ہے بل جاب ہو یا دراجاب سے ہو پھر خواہ اس جاب کا لون بھی اُس کے لون میں مل جاوے یا نہ ملے پس یہ لون جو نظر آتا ہے اگر مسلم ہو کہہ بخارہ تو ممکن ہے کہ اس میں لون آسمان کا بھی مزوج ہو اور دوسری یہ کہ نیظر اسے مراد نظر فکری لجاوے اور اس کو مجازا نظر کہہ یا جاوے اور چونکہ سموات کا وجود مع اس کے اوصاف خاصہ کے دلائل صحیحہ و ثابت ہو سکتے ہیں وہ محل فکر ہو سکتا ہے اور اول صورت میں اس کی تزیین کے دونوں طرفیں یعنی مزین مزین بنظر مجسم محسوس ہیں و دوسری صورت میں مزین محل فکر اور مزین بہ محسوس ہے اور لے السما کو سمعنے لے آسمان السما بھی کہہ سکتے ہیں مثل نجوم کے اور قوم نوح اور عاد اور ثودا و فرعون اور قوم لوط کے قصے تو متعدد جگہ آچکے ہیں اور اصحاب الرس کا قصہ پارہ نوزدہم کے رکوع دوم میں اور اصحاب ایچ کا اسی پارہ کے رکوع چہار دہم میں در قوم تبع کا سورہ دخان کے پہلے رکوع میں گذر چکا ہے اور خوان لوط کی ایک ضروری تحقیق سورہ شعراء قصہ ط کے تم پر گذری ہو۔

تمتہ سابق

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ (القولہ) وَمَا آتَا بَاطِلًا لَهُمْ لِلْعَبِيدِ (اور پر اسکا بے لوث ثابت ہو چکا) اور (آگے اُس کے وقوع کا بیان کرنا ہے اور چونکہ وقوع کی غایت مجاہدہ موقوف ہے اس پر کہ جزا دینے والے کو اعمال کا علم اور عامل پر قدرت بھی ہو اسیلئے اول اُس کی بتلاتے ہیں کہ ہم نے انسان کو پیدا کیا ہے اور اس کے جی میں جو خیالات آتے ہیں ہم ان کو جانتے ہیں (اور اس کی لسان اور جوارح سے جو صادر ہو اُس کو تو بدرجہ اولے جانتے ہیں) اور (بلکہ ہم کو اُس کے احوال کا ایسا علم ہو کہ اُس کو خود بھی اپنا احوال کا ویسا علم نہیں پس باعتبار علم کے ہم انسان کو اس قدر قریب ہیں کہ اس کی رگ گردن سے بھی زیادہ جسے قطع ہوئے سو انسان مر جاتا ہے اور چونکہ عادتہ ناس میں طریقہ ازباق روح کا غالباً قطع گردن ہے اس لیے یہ تعبیر اختیار کی گئی اور یہ گردن کی رگیں و رید اور شریان دونوں کو تحمل ہیں مگر شریان مراد دنیا زیادہ مناسبت ہے کیونکہ ان میں روح غالب خون مغلوب رہتا ہے

اللغات جبل الوريد في الصرح رگ گردن مجاوریدان اضافہ الجملیہ بیان تہ فاجعل العرق لخوا
شبه الجوریدان لواعقان لے مطبق العرق و ہا الودجان لقططان فی الذبح والاوردۃ عروق فیض
کاشترائین للضوارح تحمل العم ۱۲ قولہ یتلقی یعنی الاخذ عتید محدد متہیا سکوة
شرة۔ تحید مال میل ۱۲ الخو قولہ توموس یہ البار الصلۃ ۱۲ قولہ قعید اى عن الین
قعیہ عن الثال قعیہ فوف من الاول لدلالة الثاني علیه ۱۲ الصلۃ غمہ قولہ قر الیہ فی الروح
ای تعلم بہ باحوال الخفی علینا شی من خفیہ علی انہ اطلق الیہ السبل القرب من الشی فی الصلۃ
سبب العلم بہ باحوال الکلام من باب التخیل و جبل الوريد مثل فی فط القرب ل و دار الیہ علی فی الخفا
والموت اونی فی من جبل الوريد لجل معروف المراد بہ العرق شہبہ ہ اضافتہ الی الوريد للبیان
اکثر الا را ک ۱۲

مُعْتَدٍ مَرِيْبٍ ۙ اَلَّذِي جَعَلَ مَعَ اللّٰهِ اٰلٰهًا اٰخَرَ ۚ فَالْقِيَمَةُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ۙ قَالَ قَرِيْبُهُ رَبَّنَا

اور حد سے باہر جانے والا ہو اور شبہ پیدا کرنے والا جس نے حق کے ساتھ معبود بخیر کیا ہو سو ایسے شخص کو سخت عذاب میں ڈال دو وہ شیطان جو اُس کے پاس رہتا تھا اور گالے جھگڑا کر دے

مَا اَطْعَمْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلٰلٍ بَعِيْدٍ ۙ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوْا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعْدِ ۙ

میں اس کو گروہ نہیں کیا تھا لیکن یہ خود ہی دور و دراز کی گمراہی میں تھا ارشاد ہو گا کہ مجھے سامنے جھگڑنے کی باتیں مت کرو اور میں تو پہلے ہی تمہارے پاس وعید بھیج چکا تھا

فَاَيُّدَلُّ لَ لِقَوْلٍ لَّدَيَّ وَقَدْ اَنَابَ ۙ اِظْلَامٌ لِلْعَبِيْدِ ۙ

مسیکے اس بات نہیں کی جاوے گی اور میں بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہوں

اور درید میں بالعکس و یہاں جس روح میں یادہ دخل ہو اُس کا مراد لینا مناسب ہے اور سورہ قاحہ میں ہمیں رگدل سے تعبیر کرنا اس کا مؤید ہے کہ یہ جو رگس قلب سے ثابت ہیں وہ شرائین ہیں اور گو قرآن میں لفظ درید پر مگر معنی لغوی اُس کے عام ہیں پس مطلب یہ ہوا کہ ہم باعتبار علم کے اُس کی روح اور نفس کو بھی نزدیکی سے ہی جیسا علم انسان کو اپنے احوال کا ہر کم کو اُس کا علم خود اُس کو بھی زیادہ ہے چنانچہ علم حصولی میں انسان کو اپنی بہت سی حالتوں کا علم نہیں ہوتا اور جس کا علم ہوتا ہے بعض وقت اُن کا نسیان یا اُن سے ذہول ہو جاتا ہے اور حق تعالیٰ میں یہ احتمالات گنجائش ہی نہیں رکھتے اور علم حضوری میں گو حضور معلوم کا لازم ہے مگر بوجہ حادث ہونے کے خود وجود معلوم سے متاخر ہوا اور حق تعالیٰ کا علم جو اس سے متعلق ہر وہ اسکے وجود سے متقدم ہوا اور ظاہر ہو کہ جو علم ہر حالت میں اُس کا تعلق نسبت اُس کے کہ ایک حالت میں یاد ہو گا غرض علم باری کا جمیع احوال انسانیہ کے متعلق ہونا بھی ثابت ہو گیا اور علاوہ اسکے کہ وہ اعمال ہمارے علم میں محفوظ اور منضبط ہیں اُس حفاظت اور انضباط کی ایک ظاہری صورت بھی تجویز فرمادی ہے جو بوجہ موافقت عاقلہ کے منہج والزم فاعلیہ ہے سو اُن کو اس وقت کی بھی حالت بتلا دیجئے کہ جب بتلا کر نواسے فرشتے (انسا کے اعمال کو جب وہ اُس کو صادر ہوتے ہیں) اخذ کرتے رہتے ہیں جو کہ دہائی اور بائیس طرف بیٹھے رہتے ہیں (اور برابر ہر عمل کو لکھتے رہتے ہیں لفظ لکھتے ہوتا ہے) ان کا کتنا مستحضر ہونا چاہیے تاکہ کتب اعمال میں اہول اخصف عرفا حکم ہو مگر اُن کی یہ کیفیت ہو کہ وہ کوئی لفظ نہ سمجھیں نہ لکھ سکیں پتا مگر اُس کے پاس ہی ایک تاک لگانے والا تیار (موجود ہوتا) ہو اگر وہ نیکی کا کلام ہوتا تو اپنے والا کو ضبط اور تحریر میں لاتا ہوا اور اگر بدی کا کلام ہوتا تو بائیں والا پس در اعمال معتد بہ تو کیوں نہیں ضبط کیے جاویں گے پس علم الہی کے تمام اعمال کا دفتر ملائکہ میں منضبط ہونا ثابت ہو گیا (اور آگے اصل مقصود و توفیق قیامت جزا کے تو اُن کو بتلانا ہو مگر اول اُس کے مقدمہ کو کہ موت ہو بتلاتے ہیں اور گواہی کسی کو انکار نہیں مگر اکثر قیامت کا انکار موت ہی کے ذہول سے ہو پس موت کا نصب العین کر دینا انسان کو فکرا و طلب حق میں واقع کر سکتا ہے جبکہ بعد دلائل صحیحہ میں غور کر کے اُس کے وقوع کا قائل ہو سکتا ہے پس ارشاد ہو کہ لو ہوشیار ہو جاؤ موت کی سختی حقیقتہ (قریب) آپہنچی (یعنی ہر شخص کی موت قریب ہے چنانچہ ظاہر ہو آگے بطور صحت اثبات کے انسان کو جس کا ذکر نقد قلنا الانسان میں تھا خطا ہے کہ یہ موت) وہ چیز جو جس سے تو بکرتا (اور بھاگتا) تھا (فاجر تو بوجہ حب دنیا کے وغیرہ فاجر قضای طبعی و اور اس طبعی پر گاہے شوق کا غالب ہو جانا معارض اسکے نہیں کیونکہ مقصود بیان کرنا اثر فی نفس کہ ہے نہ بالنظر العوارض) اور (بعد بیان مقدمہ کے اب قریب کا بیان ہو جو کہ مقصود تھا یعنی قیامت کے دن دوبارہ صورت پھر نکال جائے گا) جس سے سب زندہ ہو جائیں گے (یہی دن ہو گا وعید کا جس سے لوگوں کو ڈرا یا جاتا تھا) اور (و توعیوم کے بعد ثباتات کا بیان ہو یعنی اُس روز ہر شخص اس طرح (میدان قیامت میں) آوے گا کہ اُس کے شمار دو فرشتے ہونگے جن میں ایک (تو میدان قیامت کی طرف) اُس کو اپنے ہمراہ لاوے گا اور ایک (اُس کے اعمال کا گواہ ہو گا) حدیث میں ہے کہ یہی لائق اور شہید ہی دو فرشتے کتاب حنات و منیات ہیں رواہ فی الدرر اور اگر حدیث موافق شرائط محدثین کے تو یہ نہ ہو تو احتمال ہو کہ اور دو فرشتے ہوں جیسا بعض قائل ہوئے ہیں گو اس صورت میں بھی بوجہ موافقت حدیث کے اس طرح احتمال اول ہی ہو گا اور جب وہ میدان قیامت میں حاضر ہونگے تو اُن میں حج کا فریضہ اُن کو خطاب ہو گا کہ تو اُس دن سے پہلے تھا (یعنی اس کا قائل نہ تھا) سو اب ہم نے تجھ پر تیرا پردہ (غفلت و انکار کا) بٹا دیا اور قیامت کا معائنہ کر دیا (سو آج تو) تیری نگاہ بڑی تیز ہو کر کوئی امر مانع ادراک نہیں گانش دنیا میں بھی اُس نے غفلت کو رفع کر دیا تو تیرے پہلے دن ہوتے) اور (اُس کے بعد) فرشتہ (کتاب اعمال) آجوا اسکے شمار تھا (اور اب بھی ایک قیل پرائق یا شاہدین کر آیا ہے نامہ اعمال حاضر کر کے عرض کر گیا کہ یہ وہ (روز ناجی) ہے جو میرے پاس تیار ہو کر گذر افسر ہذا القریں بالملک ابن جرجہ والقرین الذی علیہ الشیطان روا فی الدرر چنانچہ اُس روز ناچ کے موافق کافروں کے پاؤں میں دو فرشتوں کو خواہ وہ سائق و شہید

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ

اور ہم ان سے پہلے بہت سی امتوں کو ہلاک کر چکے ہیں جو قوت میں ان سے زیادہ تھے اور تمام شہروں کو چھاتے پھرتے تھے کہیں بھاگنے کی جگہ بھی نہ ملی اس میں اس شخص

لَا تَكُ مِثْلَ لَمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا

کے لیے بڑی عبرت ہو چکے ہیں لہذا وہ متوجہ ہو کر کان ہی لگا دیتا ہو اور ہم نے آسمانوں کو اور زمین کو اور جو کچھ اُن کے درمیان میں ہے

کفار کے لیے جو کہ جواب سن کر اُنکے دل میں دوزخ کی اور ہول پیدا ہو جائے کہ ہم کیسے غضب کے ٹھکانے پہنچے ہیں اور اس جواب کے بعد حدیث میں ہے کہ حق تعالیٰ اس پر اپنا

قدم رکھ دینگے اور وہ دب جائیگی اور سمٹ جائے گی اور عرض کریگی کہ بس بس بھری رواہ الشیخان وغیرہا اور یہ شبہ کیا جائے کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہر المین جہنم من الجنة والانس

اور یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پڑنے ہوگی جواب یہ ہے کہ لا ملان م ہر ابتداء اور انتہا کو پس انتہا بھرنے پر بھی لا ملان صادق ہوگا کہ ہر کہ یہ پڑنا تو سن القدم

ہو اس من الجنة والانس نہ ہو جواب یہ ہے کہ قدم کا محض تصرف ہو جائیگا باقی پڑنا جن اور انس ہی ہوگا محسوسات میں اس کی مثال ہو سکتی ہے جیسے مثلاً کوئی ظرف

گیلی مٹی کا بنا یا جاوے اور اس میں لکڑی وغیرہ اس طرح بھری جائیں کہ وہ اوجھار ہو پھر کوئی شخص اس کو ہاتھ سے یا پاؤں سے یا دیوے کے وہ چاروں طرف دبے باکر

اندر سے اتنا بچاوے کہ وہ لکڑی کے ٹکڑے تک جاویں اور قدم کے معنی متشابہات میں سے ہیں اور اس سوال و جواب ہونے میں کوئی استبعاد نہیں یہ تو جہنم کا بیان

ہوا اور جنت کا بیان ہو کہ وہ جنت متقیوں کے قریب لائی جاوے گی کچھ دور ہے گی (اور متقیوں کو کہا جاوے گا کہ) یہ وہ چیز ہے جس کا تم سے (بایں عنوان) وعدہ

کیا جاتا تھا کہ وہ ہر ایسے شخص کے لیے ہو جو (خدا کی طرف سے) رجوع ہونے والا (اور رجوع ہو کر اعمال طاعات کی پابندی کرے اور اللہ پر عرض یہ کہ) جو شخص خدا

سے بے دیکھے ڈرتا ہو گا اور (اللہ کے پاس) رجوع ہوئی اور اللہ لیکر آوے گا (انکو حکم ہوگا کہ) اس جنت میں سلامتی کے نشا داخل ہو جاوے دن ہر ہمیشہ رہے

(کے لیے حکم ہونے کا اُن کو بہشت میں سب کچھ ملے گا جو چاہیں گے اور ہر پاس (اُن کی چاہی ہوئی چیزوں سے) اور بھی زیادہ (نعمت) ہو کہ دبا تک

جنتی کا ذہن بھی نہ پہنچے گا کیا قال تعالیٰ فلا تعلم نفس اخصی لہم من قرة عین قال علیہ السلام مالا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر ان میں سے ایک

جنتی باری تعالیٰ پر کذا فی الدر عن انس اور بعض حوریں ہوگی کہ وہ کہیں گی انا من المرید رواہ فی الدر مرقوعا اور گواہا لاجلی اور حور کا علم مومنین کو ہوگا اُن کی جو خواہش

علم تفصیل پر موقوف ہو علم تفصیلی ہونے کی وجہ سے وہ مشیت بھی منفی ہوگی لہذا اس کا مزید علی مایشاؤن ہونا صحیح ہوا و ازلا ف جنت کی دو صورتیں

ہو سکتی ہیں یا تو اس کی جگہ منتقل کر کے میدان قیامت میں لے آویں اور اللہ کو سب قدرت ہو تو اس صورت میں نہ خلو ہر مانا بایں معنی نہیں کہ ابھی

چلے جاؤ بلکہ بشارت اور وعدہ ہو کہ تم بعد حساب کتاب غیر کے اس میں جانا اور دوسری صورت ہو سکتی ہے کہ بعد فراغ حساب غیر کے ان لوگوں کی جنت

کے قریب پہنچا کر باہر ہی سے کہا جاوے گا کہ ہذا ما توعدن پھر اور قریب کر کے کہا جاوے گا کہ اخلو بانہر ر بطا اور قیامت کے وقوع اور واقعات کا ذکر تھا جسیر

کفار کی عقوبت بھی مذکور تھی اور وقوع قیامت کا موقوف ہر اس کے امکان پر اور واقعہ عقوبت موقوف ہے بغضیت کفر پر کفار دونوں نے منکر تھے اس لیے

اس کے اثبات بغضیت کے لیے کفار سابقین کا ہلک بالعبادہ ن آیت کم املنا انہ میں اور قیامت کا امکان اور داخل تحت القدرت ہونا لہذا خلقنا انہ میں

اور باوجود اسکے اُن لوگوں کا انکار چونکہ مورت حزن تھا اس لیے آیت فاصبر انہ میں پکا تسلیم ارشاد ہوا ہر چند کہ امکان اور بھی افلم نظرو انہ میں مذکور ہوا

مگر اس میں شغب زیادہ تھا اس لیے اس کو کہنا مناسب ہوا

اثبات بغضیت کفر بذکر اہلاک کفار

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ (الے قولہ) اَوَلَيْكَ السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ اِسْكَانِ بَعَثْ مَكْرَرًا وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا

وَمَا يَنْتَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسْنَاهُمْ لَعْنٍ نَسْلِيهِ

اللغات بطشای قوت ادا خدا شدیدا قولہ نقبوا التقیبات فی الجحیم عن احوال انشی والمزاد الترن ۱۲

مسائل المسائل
قوله تعالى ان ذ
ذلك لا فيه شر
نفس الكلام المنة
ومن حرم عرشه
صحة الشبهة الكا
فهو فاق لها
الشرط
ترجمہ
قوله تعالى ان ذ
ان اس میں کلام
کے نافع ہوئے شر
ہیں

بَيْنَهُمَا فِئَتَانِ يَوْمَ تَأْتِي سُنَّةٌ مِّنَ الْعُذْبِ فَاصِدَةٌ عَلَيْهِمْ فَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ

اس سب کو چھ دن میں پیدا کیا اور ہم کو نکالنے چھوٹا تک نہیں سوان کی باتوں پر صبر کیجئے اور اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتے رہیے آفتاب نکلنے سے پہلے

وَقَبْلَ الْغُرُوبِ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ جَمِيعًا ۚ وَاسْتَمِعُوا يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادُ مِن مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۝

اور چھپنے سے پہلے اور رات میں بھی اُس کی تسبیح کیا کیجئے اور نمازوں کے بعد بھی اور سن رکھ کہ جس دن ایک پکارنے والا پاس ہی سے پکارے گا

يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ ۚ إِنَّا نَخْرُجُ الْمُصِيبِينَ

جس روز اس چیخے کو بالیقین سب سن لیں گے یہ دن ہوگا نکلنے کا ہم ہی جلاتے ہیں اور ہم ہی مارتے ہیں اور ہماری ہی طرف پھر لوٹ کر آتا ہے

تسلية

فَاصِدَةٌ عَلَيْهِمْ فَيَقُولُونَ (الے قولہ) وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ جَمِيعًا اور ہم ان (اہل مکہ) سے پہلے بہت سی آسمانوں کو (ان کی کفر کی شارست)

ہلاک کر چکے ہیں جو قوت میں ان سے (کہیں) زیادہ تھے اور (دنیا کا سامان بڑھانے کے لیے) تمام شہروں کو چھانتے پھرتے تھے (یعنی قوت کے ساتھ سباب

معیشت میں بھی بڑی ترقی کی تھی لیکن جب ہمارا عذاب نازل ہوا تو انکو کہیں بھاگنے کی جگہ بھی نہ ملی (یعنی کسی طرح بچ نہ سکے) اس (واقعہ ہلاک) میں اُس

شخص کے لیے بڑی عبرت ہو چکے پاس (نہیم) دل ہوا (اگر ہم زیادہ ہو تو کم از کم یہی ہو کہ) وہ (دل سے) متوجہ ہو کر ربات کی طرف (کا) ہی لگا دیتا ہو (اور سنگ

راجہ لا حقیقت کا معتقد ہو کر تباہی لالہ انہم اس بات کو قبول کر لیتا ہو اور حاصل اس عبرت کا یہ ہو کہ ہلاک ہو کر کفر کی مغروریت عند اللہ معلوم ہو گئی پس انکار مجازاً

بنابر عدم مغروریت کفر تو باطل ٹھہرا) اور اگر انکار مجازاً بنا بر عدم مقدوریت بعث ہو تو وہ اس لیے باطل ہو کہ ہماری ایسی قدرت ہو کہ ہم نے آسمانوں کو اور

زمین کو اور جو کچھ اُنکے درمیان میں ہو اس سب کو چھ دن کے مقدار کے موافق زمانہ میں پیدا کیا اور ہم کو نکالنے چھوٹا تک نہیں (پھر آدمی کا دوبارہ پیدا

کرنا کیا مشکل ہے) وَاذْكُورَ اَلَّذِي فِي الْاَحْقَافِ اُولٰٓئِكَ يَرْوٰٓوْنَ اِلٰٓهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَمْ يَلٰٓهُنَّ مِنْ شَيْءٍ وَّهِيَ لَمْ يَلٰٓهُنَّ مِنْ شَيْءٍ اُولٰٓئِكَ يَرْوٰٓوْنَ اِلٰٓهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَمْ يَلٰٓهُنَّ مِنْ شَيْءٍ وَّهِيَ لَمْ يَلٰٓهُنَّ مِنْ شَيْءٍ

جوابوں کے یہ لوگ پھر انکار ہی پراڑے ہیں) سوان کی باتوں پر صبر کیجئے (یعنی بچ نہ کیجئے) اور (جو نہ بدوں اسکے کسی طرف دل کو مشغول کیا جاوے وہ غم کی

بات دل سے نہیں نکلتی اور بار بار یاد کر دل کو محزون کرتی ہو اس لیے ارشاد فرماتے ہیں کہ اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتے رہیے (اس میں غماز بھی داخل ہے)

آفتاب نکلنے سے پہلے (مثلاً صبح کی نماز) اور (اُسکے) چھپنے سے پہلے (مثلاً ظہر عصر) اور رات میں بھی اُس کی تسبیح (و تحمید) کیا کیجئے (اس میں مغرب اور عشاء

آگئی) اور (فرض) نمازوں کے بعد بھی (اس میں غماز اور آگئے) حاصل یہ ہو کہ ذکر اللہ میں اور اُس کی فکر میں لگے رہیے تاکہ اُنکے اقوال کفریہ کی طرف توجہ نہ ہو

رابطہ اور امکان کا سبب بیان نہ آگئے قیامت کے وقوع کا تاکید کے لیے مکرر ذکر ہے کیونکہ اس سے پہلے نوح میں بیان ہو چکا تھا اور اُسکے بعد پھر مکرر تسلیہ ہوا اور

وقوع قیامت مکرر

وَاسْتَمِعُوا يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادُ (الے قولہ) فَاذْكُورَ اَلَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَمْ يَلٰٓهُنَّ مِنْ شَيْءٍ وَّهِيَ لَمْ يَلٰٓهُنَّ مِنْ شَيْءٍ اور (ای مخاطب اس الگی بات کو توجہ سے) سن رکھ کہ جس دن ایک

پکارنے والا (فرشتہ) یعنی اسرافیل علیہ السلام ہر یغصہ ضرور مردوں کو قبروں سے نکلنے کے لیے (پاس ہی سے پکاریگا) پاس کا مطلب یہ ہو کہ وہ آواز سب کی تکلف

ہو چوگی اور جیسے اکثر دور کی آواز کسی کو پہنچتی ہو کسی کو نہیں پہنچتی ایسا نہ ہوگا جس روز اس چیخے کو بالیقین سب سن لیں گے (یہ دن ہوگا) قبروں سے نکلنے کا ہم ہی

(اب بھی) جلاتے ہیں اور ہم ہی مارتے ہیں اور ہماری طرف پھر لوٹ کر آتا ہے (اس میں بھی اشارہ کر دیا قدرت علی الاحیاء کی طرف) جس روز زمین اُن (مردوں)

الروایات

فی الدرر نزول قولہ فَاذْكُورَ اَلَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَمْ يَلٰٓهُنَّ مِنْ شَيْءٍ وَّهِيَ لَمْ يَلٰٓهُنَّ مِنْ شَيْءٍ فی شانہ لغائے ائم استراح (ای بعد خلق السموات والارض واستواء علی العرش) کافی لباب النقول عن الحاکم مع تعییر قول ولا بعد فی قصدا مرین بواحد والیغنی ایضا المشکون مامسان لغوی ان لغویہ بہ جملہ اہل المکتب ۱۲

اللغات السجود الصلاة اطلاق الخبر علی الکل اذ بار جمع وریض عقب ۱۲ التحو۔ من اسیل مفعول فعل الخروف یغصہ فیہ باعتبار الاتحاد والصلط للتفاير لشفی قولہ واستمع مفعول محذوف ای لاسا خبر عن وین ذلک بقولہ تالی یوم ینادی قولہ یوم ینادی انصہ یوم بادل طلیک یوم الخرج ای یخرجون من القبر یوم ینادی یوم یسمعون بدل من یوم ینادی ۱۲

السلوک

فاصدعنا

نا و سجدنا

لنا ظاهراً

متوجہ لے

ما قوی طری

فی الشدائد

۱۲

۱۲

اصبر علی

۱۲ و سجدنا

۱۲ ان دلالت

۱۲ ی تسلية ائو

۱۲ الے الشد

يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَقَأْتُمْ عَلَيْهِمُ

جس روز زمین ان سے کھل جاوے گی جبکہ وہ دوڑتے ہوئے یہ ہمارے نزدیک ایک آسان جمع کر لینا ہے جو جو کچھ یہ لوگ کہہ رہے ہیں ہم تو آپ ان پر جبر کرنے والے ہیں

بِحَبَارٍ فذِكْرًا بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدٌ

تو آپ قرآن کے ذریعہ سے ایسے شخص کو نصیحت کرتے رہیے جو میری وعید ڈرنا ہو

سورة الذاریہ مکیہ ۱۰۱ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَهُوَ سِتُونَ آيَةً

شرح کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑے رحم والے ہیں

وَالذَّارِيَةُ رَوَاهُ فَالْحَالِيَةُ قَرَأَ فَالْجَبْرِيتُ يُسْمَرُ ۝ فَاَلْمَقْسِمِ امْرَا ۝ اِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ۝

قسم ہے ان ہواؤں کی جو غبار وغیرہ کو اڑاتی ہیں پھر ان بادلوں کی جو جوہر کو اٹھا کر ہیں پھر ان کشتیوں کی جو زمی سے طوفانی ہیں پھر ان فرشتوں کی جو چیزیں تقسیم کرتے ہیں تم سے جبکہ وعدہ کیا جاتا ہو وہ...

وَاللَّيْنِ لَوْ اَقْعَمَ ۝ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبَابِ ۝ اَنَّا كُنَّا لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ۝ يُؤْفَاكَ عَنْهُ مِنْ اَفَاكٍ ۝

اور جزا ضرور ہونے والی ہے قسم ہے آسمان کی جس میں رستے ہیں کہ تم لوگ مختلف گفتگو میں ہو اس سے وہی پھرتا ہے جس کو پھرنا ہوتا ہے

قَبِيلٍ لِّخَرَامُونَ ۝ الذَّارِيَةُ هُمْ فِي غَمَرَةٍ سَاهُونَ ۝ يَسْأَلُونَ اَيَّانَ يَوْمِ الدَّارِ ۝ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّاسِ

غارت ہو جائیں بے سدا تیں کرنیوالے جو کہ ہالت میں بھولے ہوئے ہیں پوچھتے ہیں کہ روز جزا کب ہو گا جس دن وہ لوگ آپ پر تیاغ جائیں گے

يُفْتَنُونَ ذُو قُوَّةٍ فَنتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ۝ اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝

اپنی لگاؤ کا مزہ چکھ رہے ہیں جس کی تم جلد ہی چاہا کرتے تھے بے شک متقی لوگ بہشتوں اور چشموں میں ہوں گے۔

پہلے کھل جاوے گی جبکہ وہ (مکمل میدان قیامت کی طرف) دوڑتے ہوئے یہ (جمع کر لینا) ہمارا نزدیک ایک آسان جمع کر لینا ہے (غرض مکرر ذکر قیامت کا

امکان اور وقوع سب ثابت ہو چکا مگر اس پر بھی جو لوگ نائنیں آپ غم نہ کیجئے کیونکہ جو کچھ یہ لوگ (قیامت وغیرہ کے بارہ میں) کہہ رہے ہیں ہم خوب جانتے ہیں

(ہم خود سمجھ لیں گے) اور آپ ان پر (بجانب اللہ) جبر کر نیوالے ذکر کے) نہیں (بھیجے گئے) ہیں بلکہ صرف منذر اور سنہ ہیں جب یہ بات ہر اتو آپ قرآن کے ذریعہ

سے (عام تذکیر سے سب کو ادخاص تذکیر یا صرف اس شخص کو نصیحت کرتے رہیے جو میری وعید سے ڈرتا ہو) اس مفعول کی تفسیر کا اشارہ ہو گیا کہ

آپ کو تذکیر عام کرتے ہیں جیسا مشاہدہ ہو لیکن پھر بھی من یخاف وعید کوئی کوئی ہوتا ہو پس ثابت ہوا کہ یہ آپ کے اختیار میں نہیں جب آپ کے اختیار میں نہیں

پھر بے اختیار بات کی فکر کیا) ف الحمد للہ کہ سورہ ق کی تفسیر ختم ہوئی انشاء اللہ تعالیٰ سورہ ذاریات آتی ہو :-

سورة الذاریہ مکیہ ۱۰۱ وَاَيُّهَا سِتُونَ كَذَانِي الْبَيْضَاوِي

رابطہ اوپر کی سورت میں معاد کا ذکر تھا اس سورت کا زیادہ حصہ بھی اسی مضمون میں ہے چنانچہ شروع بھی اسی سے ہوئی ہو :-

تَحْقِيقُ مَعَادٍ وَمُذَمِّنٌ مِّنْكَرِينَ وَحَبْرٌ مِّنْ لَّقَيْنِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالذَّارِيَةُ ذُرْوَا ۝ (الے تورات) ۝ اِنَّهٗ لَحَقُّ مَثَلٍ ۝ مَا اَنَّا كُنَّا لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ۝ قسم ہے ان ہواؤں کی

اللغات الحببات جمع حبیبہ لطیفۃ والطرق ذرنا وسمی یفتنون اصل الفتن اذا به الجبر
لیکھ غشتم استعمل فی الاحراق والتعذیب نحو ذلک یوم نصیب الطرفۃ لحدوت دل علیہ وقوع لکما
جواب السؤال ای یقی یوم الخ - یوم تشقی بدل بعد بدل من یوم یجاد - ذرنا مفعول
مطلق وذرنا مفعول بیدار صفت بیدار المقدیر بحدت لضاف ای جزا ذاریہ مفعول بہ
والمراد بحسن لثام الامور قولہ یوفاک عند ای عن اعتقاد الدین ۱۱

الصَّحِيفَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُتَعَصِّرِينَ ۝ وَتُورِثُ نُوحًا مِّنْ قَبْلِهِ

آپ اور دیکھ رہے تھے سونہ تو کھڑے ہی ہو سکے اور نہ بدلے کے اور ان کو پہلے قوم نوح کا یہی حال ہو چکا تھا

إِنَّمُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝

وہ بڑے نافرمان لوگ تھے۔

ان کے پاس (یعنی سامنے) لا کر رکھا (چونکہ وہ فرشتے تھے کیوں کھا تو اسوقت ابراہیم علیہ السلام کو شبہ ہوا اور کہنے لگے کہ آپ لوگ کھاتے کیوں نہیں رہتے پھر بھی نہ کھایا) تو ان سے دل میں خوف زدہ ہو کر (کہ یہ لوگ کہیں مخالفین اور اعداء میں سے نہ ہوں مرنی سورۃ ہود) انہوں نے کہا کہ تم درود مت (ہم آدمی نہیں ہیں فرشتے ہیں) اور یہ کہہ کر ان کو ایک فرزند کی بشارت دی جو بڑا عالم (یعنی نبی) ہوگا کہ جو کچھ مخلوق میں سے زیادہ علم انبیاء کو ہوتا ہے اور اس سے اسحق علیہ السلام ہیں یہ گفتگو ان سے ہو رہی تھی اتنے میں ان کی بی بی رحمت سارہ جو کہیں بکھڑی سن رہی تھیں لقولہ تعالیٰ وامرأتہ قائمۃ اولاد کی خبر سن کر بولتی پکارتی آئیں پھر (جب فرشتوں نے ان کو بھی یہ ہی خبر سنائی لقولہ تعالیٰ لا فبشرنا بابا اسحق تو تعجب سے) ماتھے پر ہاتھ مارا اور کہنے لگیں کہ (اول تو بڑا سچا (پھر) یا بچہ (اسوقت بچہ پیدا ہونا بھی عجیب بات ہو) فرشتے کہنے لگے کہ تعجب مت کرو لقولہ تعالیٰ تعجبین) اتنا رور پروردگار نے ایسا ہی فرمایا ہے (اور) کچھ شک نہیں کہ وہ بڑا حکمت والا بڑا جاننے والا ہے (یعنی گوئی نفسہ یہ بات تعجب کی جو مگر تم کہ خاندان نبوت میں رہتی ہو اور علم و فہم سے مشرف ہو یہ معلوم کر کے کہ خدا کا ارشاد ہے اور اس کا علم و حکمت بمعنی اتقان صنعت کہ اس میں قدرت بھی اگلی مسلم ہی پر تعجب نہ رہنا چاہیے اور ہر چند کہ ان کے فرشتہ تھے سے یہ بات معلوم تھی کہ خدا کی طرف سے کہہ رہے ہیں مگر کچھ تنبیہ کے لیے عالم کو بمنزلہ غیر عالم کے ٹھیک کر پھر کہا کہ لک قال ربک اور ابراہیم علیہ السلام کو فراست نبوت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ علاوہ بشارت کے ان کے آنے سے اور بھی کچھ مقصود ہے تو ان سے کہنے لگے کہ (اچھا تو یہ بتلاؤ کہ تم کو بڑی ہم کیا درپیش ہو اور فرشتوں نے فرشتوں نے کہا کہ ہم ایک مجرم قوم (یعنی قوم لوط) کی طرف بھیجے گئے ہیں تاکہ ہم اپنے گنہگار کے پتھر برسا دیں جن پر آپ کے رب کے پاس (یعنی عالم غیب میں) خاص نشان بھی ہو جس کا بیان سورۃ ہود میں ہوا ہے اور وہ) حد سے گزرنے والوں کے لیے رہیں آگے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جب ان بستیوں پر عذاب کا وقت قریب آیا تو ہم نے جتنے ایماندار تھے سب کو وہاں سے علیحدہ کر دیا سو کچھ مسلمانوں کے ایک گھر کے اور کوئی گھر (مسلمانوں کا) ہم نے نہیں پایا یہ کہنا یہ ہے کہ وہاں کھانا ہی نہیں کچھ وجود کو وجدان بخشنے علم آتی لازم ہو اور انتقام لازم دلیل ہے انتقام لزوم کی) اور ہم نے اس واقعہ میں (ہمیشہ کی واسطے) ایسے لوگوں کے لیے ایک عبرت رہنے دی جو دردناک عذاب سے ڈرتے ہیں اور (آگے) موئے علیہ السلام اور فرعون کا قصہ سنو کہ (موسیٰ علیہ السلام) کے قصہ میں بھی عبرت ہے یہ کہ ہم نے انکو فرعون کے پاس ایک کھلی ہوئی دلیل (یعنی عجزہ) دیکھ بھیجا سو اس نے مع ارکان سلطنت کے سرتابی کی اور کہنے لگا کہ یہاں مجنون ہیں سو ہم نے اس کو اور اس کے لشکر کو پکڑ کر دریا میں پھینک دیا (یعنی غرق کر دیا) اور اس نے کام ہی ملامت (یعنی نوبت) کا کیا تھا اور (آگے) عادی کا قصہ سنو کہ (عادی کے قصہ میں بھی عبرت ہے جبکہ ہم نے ان پر نامبارک آمد بھی بھیجی جس چیز پر گزرتی تھی (یعنی ان اشیاء میں سے) کہ جسے ہلاک کا حکم تھا جس پر گزرتی تھی) اس کو ایسا کر چھوڑتی تھی جیسے کوئی چیر گل کر رہا ہو جاتی ہے اور (آگے) ثود کا قصہ سنو) ثود کے قصہ میں بھی عبرت ہے جبکہ ان سے کہا گیا (یعنی صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ) اور تھوڑے دنوں میں کربلا (یعنی کربلا) کفر سے باز نہیں آؤ گے تو بعد چندے ہلاک ہو گے) سو اس (ڈرائے پر بھی) ان لوگوں نے اپنے رب کے حکم سے سرکشی کی سو ان کو عذاب آگیا اور وہ اس عذاب کے آثار کو دیکھ رہے تھے (یعنی مجاہدۃ و معانیۃ آیا) سونہ تو کھڑے ہی ہو سکے (بلکہ اندھے سونہ کر کر مر گئے لقولہ تعالیٰ جاثین) اور نہ (ہم سے) بدلے کے اور ان سے پہلے قوم نوح کا یہی حال ہو چکا تھا (یعنی اس سبب کہ) وہ بڑے نافرمان لوگ تھے (ان کو بھی ہلاک کیا تھا) ف قصہ ابراہیم علیہ السلام کے متعلق بعض مضامین سورۃ ہود میں گزرے ہیں اور سورۃ ہود میں فرشتوں کا یہ کہنا کہ ہم قوم لوط علیہ السلام کی طرف آئے ہیں قبل مکالمہ حضرت سارہ کے مذکور ہے اور یہاں بعد مکالمہ مذکورہ کے مذکور ہے سو ظاہر یہ ہے کہ یہ قبل مکالمہ سارہ کے واقع ہوا ہے اور یہاں چونکہ کوئی حرف ترتیب کا نہیں ہو اس لیے

المعاصی الصاعقة کل عذاب ہلک کذا فی المذاریک والغازن۔ التحو قولہ وقوم نوح عطف علی محل وفی عاد بقرینۃ قرأۃ جرقوم و معمول لغیر ذلک ۱۲

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ۝ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ ۝ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا

اور ہم نے آسمان کو قدرت سے بنایا اور ہم وسیع القدرت ہیں اور ہم نے زمین کو فرش بنایا سو ہم اچھے بچانے والے ہیں اور ہم نے ہر چیز کو دو دو قسم کا بنایا

زَوْجَيْنِ لَكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ فَفِرُوا إِلَى اللَّهِ إِنَّ لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ

تو تم اللہ ہی کی طرف دوڑو میں تمہارے واسطے اللہ کی طرف سے کھلا ڈرائیو الاء ہوں اور خدا کے ساتھ کوئی اور معبود مت قرار دو تاکہ تم سمجھو

إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنُّونَ

میں تمہارے واسطے اللہ کی طرف سے کھلا ڈرائیو الاء ہوں اسی طرح جو لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کے پاس کوئی پیغمبر ایسا نہیں آتا جس کو انہوں نے ساحر یا مجنون نہ کہا ہو

أَتَوَصَّوهُمْ بِبَلٍّ هُمْ هُمْ فَطَاعُونَ ۝ فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ فَأَنْتُمْ أَعْمَى ۝ وَذَكَرْنَا فِي الذِّكْرِ

کیا اس بات کی ایک دوسرے کو وصیت کرتے چلے آئے تھے بلکہ یہ سب کے سب کس لوگ ہیں سو آپ ان کی طرف التفات نہ کیجئے کیونکہ آپ کے کسی طرح کا الزام نہیں اور بھاتے رہیں

تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ

کیونکہ سمجھانا ایمان والوں کو نفع دے گا۔

ترتیب ذکر کی ترتیب وقوعی کی دلیل نہ کہا جاوے گا اب کچھ تعارض نہ ہو اور قصہ شود میں جو یہاں آتھا آیا ہے یہ وہ متع نہیں ہے جس کو دوسری آیت میں ثلاثہ ایام سے مفید کیا ہے کیونکہ اسکے بعد فتوا پر کلمہ آیا ہے حالانکہ عتوان کا اس متع سے یقیناً مقدم تھا یہاں جو مقصود ہے وہ تقریر ترجمہ سے ظاہر ہے ربط اوپر آغاز سورت میں معاد کی تحقیق مع جزا مصدقین مکذبین کے ارشاد فرمائی تھی اور مطلق تکذیب کی مناسبت سے امم سابقہ کا ذکر آگیا تھا آگے توجید و رسالت کی تحقیق ہے اور رسالت کے تھنا تسلیم مضمون ہے

تحقیق توجید و رسالت مع تسلیہ

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ۝ (۱) وَذَكَرْنَا فِي الذِّكْرِ أَنَّ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ اور ہم نے آسمان کو (اپنی) قدرت سے بنایا اور

ہم وسیع القدرت ہیں اور ہم نے زمین کو فرش (کے طور پر) بنایا سو ہم (کیسے) اچھے بچھا نیوالے ہیں (یعنی اس میں کیسے کیسے نافع رکھے ہیں) اور ہم نے ہر چیز کو

دو دو قسم کا بنایا (اس قسم سے مراد مقابل جو سوا ظاہر ہو کہ ہر شے میں کوئی نہ کوئی صفت ذاتیہ یا عرضیہ سی معتبر ہوتی ہے جس سے دوسری چیز جس میں اس صفت

کی نقیض یا ضد ملحوظ ہو اسکے مقابل شمار کی جاتی ہے جیسے آسمان و زمین جو ہر عرض بگرمی سردی شیریں تلخ چھوٹی بڑی خوشنما بدنام سفیدی سیاہی روشنی

تاریکی و علیٰ ہذا تاکہ تم (ان مصنوعات سے توجید کو) سمجھو اور اسے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ان سے فرمادیجئے کہ جب یہ مصنوعات وحدۃ صانع پر دلالت کرتی ہیں

تو تم کو چاہیے کہ ان سے استدلال کر کے اللہ ہی کی (توجید کی) طرف دوڑو (اور اول تو جوہ دلائل مذکورہ کے خود عقل ہی اعتقاد توجید کو ضروری بتلا رہی ہو

پھر اوپر سے) میں (بھی) تمہاری (سمجھانے کے) واسطے اللہ کی طرف سے کھلا ڈرانے والا (ہو کر آیا) ہوں کہ منکر توجید کو عذاب ہو گا پس خوف حقوق ضرر کے اعتبار

سے اعتقاد توجید اور بھی ضروری ہو گیا) اور (پھر اور زیادہ توضیح سے کہتا ہوں کہ) خدا کے ساتھ کوئی اور معبود مت قرار دو (اس میں زیادہ توضیح اس لیے

ہوئی کہ فرمائیے اللہ جو کہ امر بالتوجید ہے مستلزم ہے نہی عن الشریک والالتجاء لعین نہی عن الشریک ہے اور عین کی دلالت کا بہ نسبت ملزوم کے اصرار ہونا ظاہر ہے

آگے تغیر عنہ ان توجید کی وجہ سے انذار کی پھر تاکید ہے کہ میں تمہارے (سمجھانے کے) واسطے اللہ کی طرف سے کھلا ڈرانے والا (ہو کر آیا) ہوں (آگے حق تعالیٰ کا

ارشاد ہے کہ آپ واقع میں بلاشبہ نذیر مبین ہیں جیسا بھی مذکور ہوا لیکن یہ آپ کے مخالفین ایسی جاہل ہیں کہ نعوذ باللہ آپ کو بھی ساحر بھی مجنون نہلاتے ہیں سو

السلامة

۱۲ مجنون اور من الحکایۃ ای الا قالوا ساحرا قالوا مجنون وہی المنج والخلو ویرت من الحکای
لیکن مقول کل مجموع ساحر او مجنون ۱۳

اللفظ استیلا لایب القوة ۱۲

المنج قولہ ففرؤوا الی اللہ کذلک یقدر قبلہ کما کذبک فوکہ وقالوا
ساحرا و مجنون کما فی تحت ازل انشرت الیہ ایض

لوک
واللہ
وارد لای
توجہ الی
نوی
واللہ
الالت
وب شرق
یک

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ۝ فَالَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوبُوا بِمِثْلِ ذُنُوبِهِمْ فَاصْبِرْ ۚ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ ۝

اور میں نے جن اور انسان کو اسی واسطے پیدا کیا ہے کہ میری عبادت کیا کریں میں ان سے رزق رسائی کی درخواست نہیں کرتا کہ وہ مجھ کو کھلایا کریں اللہ خود ہی سب کو

رزق پہونچانے والا ہے قوت والا نہایت ہی قوت والا ہے تو ان ظالموں کی بھی باری پر جیسے ان کے ہم شرکوں کی باری تھی سو مجھ سے جس قدر ہی طلب نہ کریں

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ۝

غرض ان کافروں کے لیے اُس دن کے آئے سے بڑی خرابی ہوگی جس کا ان کا وعدہ کیا جاتا ہے ۔

مسائل السلوک

قول تعالیٰ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدن
فی الروح قال مجاہد
معنی ليعبدن ليعرفوا
۱۵ ولعل السرفیة لتنبی
علی ان المعرفة بدو
العبادة وكذا العبادة
بدون المعرفة لا یصل
کما نعلم الفارقون بینہ
اما بالاکتفاء علی العبادة
کاھل القسرة اما بالاکتفاء
علی المعرفة کالمدا عین
للتصوف فمعرفة الذاریات

قول تعالیٰ وما خلقت

الجن والانس الا ليعبدن

مجاہد سے اس کی تفسیر یوں

کے ساتھ منقول ہو رہی ہے

ہے کہ عبادت بدون معرفت

مستند بہا نہیں ہوتی اور نہ صرف

بدون عبادت اب اہل ظاہر

نے صرف صورت عبادت کو

لے لیا ہے اور باہل صوفیہ

صرف معرفت کو

سورہ ذاریات تمام ہوئی

آپ صبر کیجئے کیونکہ جس طرح یہ آپ کو کہہ رہے ہیں اس طرح جو کافر لوگ اُسے پہلے ہو کر رہے ہیں اُنکے پاس کوئی پیغمبر ایسا نہیں آیا جس کو انہوں نے (یعنی کل نے یا بعض نے) ساحر یا مجنون نہ کہا ہو (اگے کفار کے اس قول ساحر و مجنون پر متفق ہونے سے تعجب دلاتے ہیں کہ) کیا اس بات کی ایک دوسری کو وصیت کرتے چلے آئے تھے (یعنی یا جماع تو ایسا ہو گیا جیسے ایک دوسری کو کہتے چلے آئے ہوں کہ دیکھو جو رسول آدمی تم بھی ہماری طرح کہنا آگے اس سے اصرار فرماتے ہیں کہ تو اسی واقع ہونی تھی کیونکہ بعض تو میں بعض قوموں سے ملیں بھی نہیں) بلکہ (وجہ اس اجماع کی یہ ہوئی کہ) یہ سب سب سرکش لوگ ہیں (یعنی سب اس قول کا طغیان پر چڑھ کر وہ مشترک ہو اس لیے قول بھی مشترک ہو گیا) سو جب پہلے لوگ بھی ایسے گزرے ہیں اور سب اس کا معلوم ہو گیا کہ ان ہی کا طغیان ہے تو آپ ان کی طرف انتفات نہ کیجئے (یعنی اُن کی تکذیب کی پروا اور غم نہ کیجئے) کیونکہ آپ پر کسی طرح کا الزام نہیں (کتولہ تعالیٰ ولا تلتل علی صحابہ الجحیم) اور (اطمینان کے ساتھ اپنے منصبی کام میں لگے رہیے یعنی فقط) سمجھاتے رہیے کیونکہ سمجھانا (جن کی قسمت میں ایمان نہیں مگر تو اتمام محبت ہوگا اور جن کی قسمت میں ایمان ہے ان) ایمان (لانے) والوں کو (بھی) اور جو پہلے سو مومن ہیں اُن کو بھی (نفع دے گا) (بہر حال تذکیر میں عام فوائد اور حکمتیں سب کے اعتبار سے ہیں اس کو کیے جائے اور کسی کے ایمان لانے کا غم نہ کیجئے) آیت کذلک مآتی الذین من قبلہم کے ظاہر ترجمہ پر دو اشکال ہیں ایک یہ کہ بعض انبیاء و رسل کی کسی نے تکذیب نہیں کی جیسے آدم علیہ السلام یا جو رسل محض تقریر شرائع کے لیے آئے تھے جیسے یوشع علیہ السلام کہ جن نبی اسرائیل کے لیے وہ مقرر کیے گئے وہ پہلے سے مومن تھے اور مومن رہے دوسرا اشکال یہ کہ جن رسل کی تکذیب لوگوں نے کی ہو بعض نے اُن کی تصدیق بھی کی ہو (قالوا میں کل یا بعض کی تامل کرنے سے اندفاع ظاہر ہوگا اور اس آیت میں قالوا کے ترجمہ میں جو کل اور بعض کی تعمیم ہو وجہ اُس کی یہ ہے کہ حسب حدیث بخاری میرا نہیں لیں معہ احوال بعض انبیاء پر ایک شخص بھی ایمان نہیں لایا بلکہ کل نے تکذیب کی (لہذا) اور معظم سورت میں اصول ثلثہ یعنی اعتقاد بعثت و توحید و رسالت کا اور آیت ان المتقین الے والحمد للہ میں بعض فروع کا بیان تھا اور یہ سب عبادات ہیں اعتقاد و اصلاحیہ یا علمیہ فرعیہ آگے فاتحہ میں بعنوان جامع عبادت کا مطلوب ہونا اور ترغیب ترہیب سے اُس کی مطلوبیت کی تاکید فرماتے ہیں پھر جو عبادت فرض ہو اُس کی تاکہ تو ظاہر ہو اور جو تطوع ہے اُس کا تاکہ باعتبار اعتقاد کے ہے یعنی اُس کی مشروعیت کی تصدیق واجب ہے

مطلوبیت عبادت و تاکید اُل بہ ترغیب و ترہیب

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ۝ اور میں نے جن اور انسان کو (در اصل) اسی واسطے پیدا کیا ہے کہ میری عبادت کیا کریں (اور تبجا و تکمیل للعبادة خلقت جن والانس پر دوسری منافع کا مرتب ہونا اسکے منافی نہیں اور اسی طرح بعض جن و انس سے عبادت کا صادر نہ ہونا بھی اس مضمون کے منافی نہیں کیونکہ حاصل اس ليعبدون کا ارادہ تشریعیہ ہے نہ کہ ارادہ تکوینیہ اور

المتین شد بالقوة قوله ذنوباً نصيباً من العذاب اصله لولا العظيمة المتلثة مارا و القربة من الامتلاء ولا يقال لها ذنوب وهي فارغة وهي تذكر واثم وجهها ذنوب وذنابا متغير للنعيب مطلقاً من ان كان كالنصيب من العذاب او غير كالحاء وفي الكشافات بزيادة اصل في استحقاق

يقتسمون المار فليكون لهذا ذنوب لهذا ذنوب كذا في الزوج ۱۲
البلاغة قوله ان الله التفت الى الغيبة مع النعير الاسم الجليل تخرج الآية خرج اللغز
والايمان باعتبار الحكم باسناد الے الجليل ۱۲

قَوْلُ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يُلْعَبُونَ يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً

تو جو لوگ جھٹلانے والے ہیں جو مشغلہ میں بیہودگی کے شکار ہیں ان کی اس روز بڑی بگھٹی آوازے گی جس روز کہ ان کو آتش دوزخ کی طرف دھکے دے دے کر لادینگے

هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ۝ اَفَسِحْرُ هَذَا اَمْ اَنْتُمْ لَا تَبْصِرُونَ ۝ اِصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا وَاَوْكَا

یہ وہی دوزخ ہے جس کو تم جھٹلا کر تے تھے تو کیا یہ سحر ہے یا یہ کہ تم کو نظر نہیں آتا اس میں داخل ہو پھر خواہ سہارا کرنا یا

تَصْبِرُوا وَسَاءَ عَلَيْكُمْ اِنْ تَاْتِجَزُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ۝ فَاَكْرِهِينَ

سہارا نہ کرنا تمہارے حق میں دونوں برابر ہیں جیسا تم کرتے تھے ویسا ہی بدلہ تم کو دیا جاوے گا متقی لوگ بلاشبہ باغوں اور سامان عیش میں ہوں گے ان کو جو چیزیں

بِمَا اَنْتُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَّهْمُ رَبُّهُمْ عَذَابٌ لَّحِيقٌ ۝ كَلُّوا وَاَسْرِبُوا هِنًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝

ان کے پروردگار نے دی ہوں گی اس خوشی کے دل ہوں گے اور ان کا پروردگار ان کو عذاب دوزخ سے محفوظ رکھے گا خوب کھاؤ اور پیو مزہ کے ساتھ اپنے عملوں کے بدلہ میں

میں لکھی ہو مراد اس سے نامہ اعمال ہے جس کی نسبت دوسری آیت میں آیا ہے کہتا بلیقاہ منشور اور جس چیز میں وہ لکھا ہوا ہے اس کو تشبیہ کا ذکر کیا گیا اور

(قسم ہے) بیت المعمور کی کہ ساتویں آسمان میں عبادت خانہ ہے فرشتوں کا کمانی الدر مروفا اور (قسم ہے) اونچی چھت کی (مراد آسمان ہے) قال تعالیٰ وجعلنا الس

سقا محفوظا قال تعالیٰ اللہ الذی رفع السموات وصرح بهذا التفسیر علیٰ بسند صحیح کما فی کنز العمال عن مستدرک حاکم اور (قسم ہے) دریائے شور کی جو ربانی ہے پر

(آگے جواب قسم ہے) کہ بیشک آپ کے رب کا عذاب ضرور ہو کر رہے گا کوئی اس کو ٹال نہیں سکتا اور یہ اس روز واقع ہوگا جس روز آسمان ٹھہر جائے گا

اور پہاڑ (اپنی جگہ سے) ہٹ جاویں گے (مراد قیامت کا دن ہے) اور پھر انبیا تو باعتبار منہ تبار کے ہو یا مراد اس سے انشاق ہو جو دوسری آیت میں مذکور ہے فاذا انشقت

السماء جیسا روح المعانی میں ابن عباس سے دونوں تفسیریں نقل کی ہیں اور دونوں میں کوئی تعارض نہیں علیٰ سبیل التاقب دونوں کا تحقق ہو سکتا ہے اور یہاں

پہاڑوں کا ہٹنا مذکور ہے اور دوسری آیتوں میں ریزہ ریزہ ہونا پھر اٹھ جانا مذکور ہے تو یہ سفہار بی۔ قولہ بیت الجبال بسا نکانت ہمارا دوران قسموں میں تقریباً مطلوب

کی اس طور پر کہ قیامت کے وقوع کی اصل وجہ مجازاۃ ہے اور مجازاۃ میں اصل میں احکام شرعیہ پس طور کی قسم کھانے میں اشارہ ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ صاحب کلام و

احکام ہے۔ پھر ان احکام کی مخالفت یا موافقت مبنیٰ پر مجازاۃ کا نامہ اعمال کی قسم کھانے میں اشارہ ہو گیا اس مخالفت یا موافقت کے محفوظ و منضبط ہونے کی

طرف پس مجازاۃ اس پر بھی موقوف ہے کہ عبادت اطاعت احکام ضروری ہو بیت المعمور کی قسم میں اشارہ ہو گیا کہ عبادت ایسا ضروری امر ہے کہ فرشتوں کو

بھی باوجود اس کے اُن کے لئے مجازاۃ نہیں اس سے نہیں چھوڑا گیا پھر نتیجہ مجازاۃ دو چیزیں ہیں جنت اور دوزخ تبار کی قسم میں اشارہ ہو گیا کہ جنت ایسی ہی نعمت کا

مکان ہے جیسے آسمان اور بحر مسجد کی قسم میں اشارہ ہو گیا کہ دوزخ بھی ایسی خوفناک چیز ہے جیسے سمندریہ و تخصیص اقسام کی ہو سکتی ہے اور نفس قسم کی توجیہ

جبرائیل لعمرك کے ذیل میں اور غایت و غرض قسم کی شروع سورہ صافات میں گزرا چکی ہے آگے اس یوم کے بعض واقعات اشرار فرماتے ہیں کہ جب یہ ثابت

ہوا کہ مستحقین عذاب کے لئے عذاب ضرور واقع ہوگا تو جو لوگ (قیامت کے) اور دیگر امور حقہ توحید و رسالت کے) جھٹلانے لگے ہیں (اور) جو تکذیب کے

مشغلہ میں بیہودگی کے ساتھ لگ رہے ہیں (جس سے وہ مستحق عذاب ہو گئے ہیں) ان کی اس روز بڑی بگھٹی آوازے گی جس روز کہ ان کو آتش دوزخ کی طرف دھکے

دے دے کر لادیں گے (کیونکہ خوشی سے ایسی جگہ کون آتا ہے پھر جب آئے ڈالنے کا وقت ہوگا تو اس حالت سے کر کے ڈال دیے جاویں گے فیو عذاب النوا می

والاقدام اور ان کو دوزخ دکھلا کر توبیخا کہا جاوے گا کہ) یہ وہی دوزخ ہے جس کو تم جھٹلا کر تے تھے (یعنی جن آیتوں میں اس کی خبر تھی ان کو جھٹلاتے تھے اور نیز

ان آیات کو سحر کہا کرتے تھے خیر وہ تو تمہاری نزدیک سحر تھا) تو کیا یہ (بھی) سحر ہے (دیکھ کر تبادلا) یا یہ کہ تم کو (اب بھی) نظر نہیں آتا جیسا دنیا میں نظر نہ آتی تھی

سے منکر ہو گئے تھے اچھا تو اب) اس میں داخل ہو پھر خواہ (اس کی) سہارا کرنا یا سہارا نہ کرنا تمہاری حق میں دونوں برابر ہیں (یہ بھی ہوگا کہ تمہاری ہمتے دادیلا سے

نجات ہو جاوے اور نہ ہی ہوگا کہ تمہاری تسلیم انقیاد و سکوت پر ترم کر کے نکال دیا جاوے بلکہ ہمیشہ اسی میں رہنا ہوگا جیسا تم کرتے تھے ویسا ہی بدلہ تم کو دیا جاوے گا

رہیں تم کفر کیا کرتے تھے جو کہ اشرار عصیان اور حقوق و کمالات غیر تنابہیہ کہہ کر ان سے پس بدلہ میں دوزخ کا خلو نصیب ہوگا جو کہ عذاب اشد و غیر تنابہیہ ہے آگے

ان کے اصدا کا بیان ہے یعنی متقی لوگ بلاشبہ (بہشت کے) باغوں اور سامان عیش میں ہوں گے (اور) ان کو جو چیزیں (عیش و آرام کی) آگے پروردگار نے

مُتَّكِئِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ ۖ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ

نیک لگائے ہوئے تختوں پر جو برابر بچھائے ہوئے ہیں اور ہم ان کا گوری گوری بڑی بڑی آنکھوں والوں سے بیاہ کر دیئے اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے بھی ایمان میں ان کا ساتھ دیا

الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ۚ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ۚ وَامَّا دُنُّهُمْ

ہم ان کی اولاد کو بھی ان کے ساتھ شامل کر دیئے اور ہم ان کے عمل میں سے کوئی چیز نہیں کر کے ہر شخص اپنے اعمال میں مجبوس رہے گا اور ہم ان کو میوے

بِفَاكِهَةٍ ۖ وَلَحْمِ مَمَائِشٍ تَهُونَ ۚ يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْنِيَةٌ ۚ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ زُمُورُ

اور گوشت جس قسم کا انکو مرغوب رہتا ہو اور زعفران اور زردی کے دباؤں پس میں جام شراب میں چھینا جھپٹی بھی کریں گے کہ اس میں بک بک لگے اور وہ انکی مسودہ بات ہوگی اور انکے پاس لڑکی

لَهُمْ كَأَنَّهُمْ فِي نُورٍ ۚ وَكَانُوا عَنْهُمْ غَافِلِينَ ۚ وَأَقْبَلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۚ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا

آویں جا دیں گے جو خاص ان ہی کے لئے ہوئے گویا وہ حفاظت رکھے ہوئے ہوں گی میں اور وہ ایک دوسری کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے یہ بھی کہیں گے کہ ہم تو اس سے پہلے اپنے گھر بہت

مُشْفِقِينَ ۚ فَمِنْ اللَّهِ عَلَيْنَا وَوَقَّعْنَا عَذَابَ السَّمُومِ ۚ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدُودًا لِلْأَبْرَارِ السَّحِيمِ ۚ

ڈر کر تے تھے سو خدا نے ہم پر بڑا احسان کیا اور ہم کو عذاب دوزخ سے بچالیا ہم اس سے پہلے اس سے دعائیں مانگ کر تے تھے واقعی وہ بڑا احسن مہربان پر

دی ہوگی اس سے خوش دل ہونگے اور انکے پروردگار انکو عذاب دوزخ سے محفوظ رکھیں گے (اور جنت میں داخل کر کے فرما دیں گے) خوب کھاؤ اور پیو مزہ کے

ساتھ اپنے (ان نیک اعمالوں کے بدلہ میں جو دنیا میں کیا کرتے تھے) تکیہ لگائے ہوئے تختوں پر جو برابر بچھائے ہوئے ہیں اور ہم انکا گوری گوری بڑی بڑی

آنکھوں والیوں سے (یعنی حوروں سے) بیاہ کر دیئے (یہ حال تو سب اہل ایمان کا ہوا) اور آگے ان خاص مومنین کا ذکر ہے جن کی اولاد بھی موصوف بالا ایمان

تھی پس ارشاد ہے کہ جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے بھی ایمان میں ان کا ساتھ دیا (یعنی وہ بھی ایمان لائے) گویا اعمال میں وہ اپنے آباء کے رتبہ کو نہیں

پہونچے جیسا کہ عدم ذکر اعمال اسکا قرینہ ہے دینار احادیث میں مصرح ہو گا نذر وہ فی العمل۔ ولکم میلاد اور جنت عکملک و کائنات منازل آباء ہم ارفع رد ابانی اللہ المستور

تو گو مقتضائے احتیاط عمل کا احتیاط درجہ تھا لیکن ان آباء مومنین کے اکرام دوسرے کے لئے ہم ان کی اولاد کو بھی (درجہ میں) انکے ساتھ شامل کر دیئے اور اس

شامل کرنے کے لئے ہم ان (اہل جنت مومنین) کے عمل میں سے کوئی چیز نہیں کر دیئے (یعنی یہ نہ کر دیئے کہ ان مومنین کے بعض اعمال لیکن ان ذریت کو دیکر دونوں

کو برابر کر دیں جیسے مثلاً ایک شخص کے پاس چھ سو روپے ہوں اور ایک کے پاس چار سو اور دونوں کا برابر کرنا مقصود ہو تو اس کی ایک صورت تو یہ ہو سکتی ہو

کہ چھ سو روپے سے سو روپے لیکر اس چار سو والے کو دیدیئے جائیں کہ دونوں کے پاس پانچ پانچ سو ہو گئے اور دوسری صورت جو کہ یوں کی شان کے لائق ہو کہ

کہ چھ سو والے سے کچھ نہ لیا جاوے بلکہ اس چار سو والے کو دوسو روپے اپنی پاس سے دیدیں اور دونوں کو برابر کر دیں پس مطلب یہ ہے کہ وہاں پہلی صورت واقع

نہ ہوگی کہ اس کا اثر یہ ہوتا کہ متبوع کو بوجہ کم ہوجائے اعمال کے اس کے درجہ سے کچھ نیچے لاتے اور تابع کو کچھ اوپر لیجاتے اور دونوں ایک متوسط درجہ میں رہتے ہوگا

بلکہ دوسری صورت واقع ہوگی اور متبوع اپنے درجہ عالیہ میں بدستور رہے گا اور تابع کو وہاں پہونچا دیا جاوے گا اور متبوع اور ذریت میں ایمان کی شرط اس لئے

ہے کہ اگر وہ ذریت مومن نہیں تو آباء مومنین کے ساتھ الحاق نہیں ہو سکتا کیونکہ کافروں میں سے ہر شخص اپنے اعمال (کفر) میں مجبوس ہے (نار و ماخوذ) اور اگر

رکھو نہ تعالیٰ کل نفس کی سبب سببہ الاموال یعنی فرسہ یا بن عباس کما فی الذریعہ کفر سے نجات کی کوئی صورت نہیں لہذا الحاق آباء مومنین متصور نہیں آئے

الحاق میں ایمان ذریت شرط ہے اور آگے پھر مطلق اہل ایمان اہل جنت کا بیان ہے کہ ہم انکو میوے اور گوشت جس قسم کا ان کو مرغوب ہو روز افزوں

اللغات فی اللہم نقصانہم تائیدہم وادخلہم لوصدقہ فی الدنیا کان مؤثقا قولہ سمو عذاب النار کذا فی المدارک ۱۲

فی الجنتہ فخرہم بوجہ لا یرذل تابعا ۱۳ ۖ لمحات الترجمة ۱۴ قولہ فی رہین مجوس ۱۵ یا یابی فی الحاق کل امرئ ای کافر یا کسب عمل من الشکر رہین ای تہن بعلہ نے النار والوسن لایون مرتبنا بعلہ لقولہ تعالیٰ کل نفس بما کسبت رہینۃ الاموال لہین ۱۶ قلت فالیابری بما کسبت لیست صلتہ للربین بل للسبب بالفتنہ فی وجہ ارتباط الایۃ بما قبلہا ہو من المواعظ ص ۱۲

وک
ایمنوا
بہم ذریتہ
رہینۃ
دباؤں پس
۱۱ اثر لین
لے لیں
۱۲ مدارک
۱۳
۱۴
صحاب
مقط
لا نام
کالین
غلاف
وہاں
۱۵ فی مال
طیب
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

فَذَكِّرْهُمْ أَلَمْ يَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ بَكَرَّهِيْنَ وَلَا يَجْتُنُوْنَ ۝ اَمْ يَقُولُوْنَ شَاعَرَ نَتْرَبُّصْ بِهِ يَبِ الْمُنُوْنَ ۝ قُلْ

تو آپ سبھاتے رہے کیونکہ آپ بفضلہ تعالیٰ نہ تو کاہن ہیں اور نہ مجنون ہیں ہاں کیا یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ یہ شاعر ہیں ہم انکے بارہ میں دنہ سوکھ اظہار کر رہے ہیں کیا

تَرَبُّصُوا فَاِنْ مَعَكُمْ مِّنَ الْمُنَرِّصِيْنَ ۝ اَمْ تَأْمُرُهُمْ اَحْلَامُهُمْ بِهٰذَا اَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوْنَ ۝ اَمْ يَقُولُوْنَ

کہ تم منتظر رہو سو میں بھی بہتارے ساتھ منتظر ہوں کیا ان کی عقلیں اُن کو ان باتوں کی تعلیم کرتی ہیں یا یہ ہے کہ یہ شاعر لوگ ہیں ہاں کیا یہ کہتے

تَقُوْلُهُ ۚ بَلْ لَّا يُؤْمِنُوْنَ ۝ فَلْيَاثُوْا بِحَبِيْثِ مِّثْلِهِ ۚ اِنْ كَانُوْا صٰدِقِيْنَ ۝ اَمْ خُلِقُوْا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ

میں کہ انھوں نے اس کو خود گڑھا لیا بلکہ لڑک تصدیق نہیں کرتے تو یہ لوگ اس طرح کا کوئی کلام لے آئیں اگر یہ سچے ہیں کیا یہ لوگ بدوں کسی خالق کے خود بخود

اَمْ هُمْ الْخٰلِقُوْنَ ۝ اَمْ خَلَقُوا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ ۚ بَلْ لَّا يُوقِنُوْنَ ۝ اَمْ عِنْدَ هُمْ خَزَاۤئِرُ رَبِّكَ

یا یہ خود اپنے خالق ہیں یا انہوں نے آسمان زمین کو پیدا کیا بلکہ یہ لوگ یقین نہیں لاتے کیا ان لوگوں کے پاس تمہاری خزانے ہیں

دیتے رہیں گے (اور) وہاں آپس میں (بطور خوش طبعی کے) جام شراب میں چھینچھینچتی بھی کر سیکے کہ اُس (شراب) میں نہ بک بک لگیل (کیونکہ نشہ نہ ہوگا) اور

نہ اور کوئی مہیوہ بات (عقل متانت کے خلاف) ہوگی اور انکے پاس (نواک وغیرہ لانے کے لیے) ایسے لڑکے آویں جاویں گے (اور تحقیق ان کی ماہیت کی

تفسیر سورہ واقعہ میں آویگی) جو خاص اُن ہی (کی خدمت) کے لیے ہونگے (اور غایت حسن جمال کے لیے ہونگے) کہ گویا وہ حفاظت سے رکھے ہوئے موتی ہیں

(کہ اُن پر ذرا گرد و غبار نہیں ہوتا اور آپ (علیٰ درجہ کی ہوتی ہو) اور (مذکورہ حوالی) مسرت بھی ہوگی چنانچہ اس میں سو ایک بیان یہ کہ وہ ایک دوسری کی

طرف متوجہ ہو کر بات چیت کر سیکے (اور اثنائے گفتگو میں) یہ بھی کہیں گے کہ (بھائی) ہم تو اس سے پہلے اپنے گھر (یعنی دنیا میں انجام کار سے) بہت ڈرا کرتے

تھے سو خدا نے ہم پر بڑا احسان کیا اور ہم کو خدا (اور ہم اس سے پہلے (یعنی دنیا میں) اُس سے دعا میں مانگا کرتے تھے (کہ ہم کو دوزخ

سے بچا کر جنت میں لیجاوے سو اللہ نے دعا قبول کر لی) واقعی وہ بڑا محسن مہربان ہو (اور اس مضمون کو مسرت ہونا ظاہر ہو اور چونکہ یہ امر دُشمنانہ نسبت تھا

ایک فی نفسہ مضر ہے) بچانا دوسری ہم ناکاروں کی ناچیز عرض قبول کر لینا اس لیے (دعوتوں سے تعبیر کیا گیا) ف ذریت کے بارہ میں جس عنوان کو

فرمایا گیا ہے ظاہر اوداد کبار کے حق میں ہر چنانچہ بایمان کی قید و اس کی کافی قرینہ ہے اور صغار کا حکم احادیث میں ہر جس میں کلام طویل ہو اور اس آیت میں

ذریات کا بیان ہو اور حدیث میں اسی آیت کی تفسیر میں آبار کا حکم بھی یہی آیا کہ ذانی الدرا اور اُس حدیث میں ذریت پر لفظ ولد معطوف ہوا جو اس سے معلوم

ہوتا ہے کہ ذریت سے مراد مطلق ذریعہ ہیں زوجات و احباب و ملائکہ و مریدین مجبین تو اس صورت میں آیت کا مفہوم بہت وسیع ہو جاوے گا اور اگر شبہ ہو کہ جب

مومن کے تھا اُس کے ابناء و آباء ملحق ہوں گے تو وہ آباء و ابناء بھی مومن ہیں اُنکے ابناء و آباء اُنکے ساتھ ملحق ہونگے علیٰ ہذا تو لازم آتا ہے کہ سب ملحق

ایک ہی درجہ میں ہو جاویں جواب یہ ہے کہ الحاق بوجہ اصالت اعمال متبوع کے ہو اور تالیف میں یہ صالت نہیں ہے پس اُنکے آباء و ابناء بھی مومن ہونا لازم نہیں

آتا ربط اور قول یومئذ لملکدین النہم میں تکذیب کی عقوبت مذکور ہے اُنکی تکذیب کا رد ہوا اور بن امور کی وہ تکذیب کرنے تھے اُن میں اصل چیزیں تین تھیں

توحید رسالت بعثت ان آیات میں تینوں باب میں اُنکے موعومات مقالات و خیالات کا مخطوط طور پر رد ہے اور یہ مخطوط لانے میں یہ نکتہ ہو کہ تینوں عقیدوں

کے تلازم کی طرف اشارہ ہو کہ ایک کی تکذیب بمنزلہ دوسری کی تکذیب کے ہوا و ختم سورت میں ان تکذیبات پر آپ کا تسلیہ ازالہ حزن ہو اور ان آیات میں لفظاً

پندرہ جگہ ہے کہیں متصلہ ہے کہیں منقطعہ کہیں بمعنی ہمزہ استفہام علی حسب اقتضا المقام اور چونکہ اوپر جو کچھ ذکر ہوا وہ بھی مثل دیگر مضامین قرآنیہ کے موجب تذکیر ہو

اس لیے اس پر امر بالتذکیر کی تفریع کلمہ فارسی سے ذکر میں فرمائی گئی واللہ اعلم

رد موعومات مکذبین توحید رسالت بعثت مع امر بالتذکیر اول تسلیہ آخر

فَذَكِّرْهُمْ أَلَمْ يَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ بَكَرَّهِيْنَ وَلَا يَجْتُنُوْنَ ۝ (الے قول) وَ مِنَ الْاٰیْلِ فَيَسِيْخُوْهُ وَاَدْبَارَ الْجُنُوْمِ ۝ رجب آپ پر مضامین میں جب

أَمْ لَهُمُ الْمَضْطَرُونَ ۚ أَمْ لَهُمْ سُلْمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ ۚ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۚ أَمْ لَهُ الْكِتَابُ

یا یہ لوگ حاکم ہیں کیا ان کے پاس کوئی سیر ہی ہے کہ اس پر باتیں سن لیا کرتے ہیں تو ان میں جو باتیں سن آتا ہو وہ کوئی صاف دلیل پیش کر دیا کرتے ہیں

وَلَكُمْ الْبُيُوتُ ۚ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُونَ ۚ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ۚ

اور تمہارے لیے بیٹے کیا آپ ان سے کچھ معاوضہ مانگتے ہیں کہ وہ تادان ان کو گراں معلوم ہوتا ہے کیا ان کے پاس غیب ہے کہ یہ لکھ لیا کرتے ہیں

أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا ۚ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ ۚ أَمْ لَهُمْ إِلٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ ۚ سُبْحٰنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ

کیا یہ لوگ کچھ برائی کر لے گا ارادہ رکھتے ہیں سو یہ کافر خود ہی برائی میں گرفتار ہونگے کیا ان کا اللہ کے سوا کوئی اور سبود ہے اللہ تعالیٰ ان کے شرک سے پاک ہے

وَأِنْ يُّرُوا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ۚ فَذَرْهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ

اور اگر وہ آسمان کے ٹکڑے کو دیکھ لیں کہ گرتا ہوا آہر ہے تو یوں کہہ دیں کہ یہ تو تہمت جا ہوا بادل ہے تو ان کو رہنے دیجئے یہاں تک کہ ان کو اپنے اس دگن سابقہ جہنم میں

يُصْعَقُونَ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۚ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ

انکے ہوش اٹھائیں گے جس دن ان کی تدبیریں ان کے کچھ بھی کام نہ آویں گی اور نہ ان کو مدد ملے گی اور ان ظالموں کے لیے قبل اسکے بھی عذاب ہو نوا ہے

وحی کی جاتے ہیں جیسے اوپر ہی جنت و دوزخ کے متحقین کی تفصیل کی گئی ہے، تو آپ ان مضامین سے لوگوں کو سمجھاتے رہتے کیونکہ آپ بفضلہ تعالیٰ نہ تو کاہن

ہیں اور نہ مجنون ہیں (جیسا یہ مشرکین کہتے ہیں چنانچہ بعضی کی شان نزول میں یہ قول منقول ہے کہ ترنگ شیطانک رواہ البخاری جس کا حاصل نسبت الی الکہانت

ہے اور ایک آیت میں ہے یقولون انہ لجنون مطلب یہ کہ آپ نبی میں اور نبی کا کام دوام علی التذکیر جو لوگ کچھ ہی بجیں) ہاں کیا یہ لوگ (علاوہ کاہن اور مجنون

کہنے کے آپ کی نسبت) یوں (بھی) کہتے ہیں کہ یہ شاعر ہیں (اور ہم انکے بارہ میں حادثہ موت کا انتظار کر رہے ہیں جیسا درمنثور میں ہے کہ قریش دار الندوہ میں

جمع ہوئے اور آپ کے بارہ میں یہ مشورہ قرار پایا کہ جیسے اور شعرا مرا گئے آپ بھی ان ہی میں کے ایک ہیں اسی طرح آپ بھی ہلاک ہو جائیں گے) آپ فرما دیجئے کہ (بہتر) تم

منظر رہو میں بھی تمہاری ساتھ منظر ہوں (یعنی تم میرا انجام دیکھو میں تمہارا انجام دیکھتا ہوں اس میں شاعرہ پیشین گوئی ہے کہ میرا انجام فلاح و کامیابی ہے اور تمہارا

انجام خسارہ اور ناکامی ہے اور یہ مقصود نہیں کہ تم مرو گے میں مروں گا بلکہ ان لوگوں کو اس سے مقصود تھا کہ ان کا دین چلے گا نہیں یہ مر جاویں گے اور دین مرٹ

جاوے گا جواب میں اسکی رد مقصود ہے چنانچہ یوں ہی ہوا اور یہ لوگ جو ایسی ایسی باتیں کرتے ہیں تو کیا ان کی عقلیں (جسکے یہ بڑی مدعی ہیں) ان کو ان باتوں کی

تعلیم کرتی ہیں یا یہ ہے کہ یہ شریر لوگ ہیں (انکے مدعی عقل ہوتے پر ان کا یہ قول دال ہے کہ لو کان غیر ما سبقنا لہیہ کا تفسیر فی سورۃ الاحقاف الکرکوع الثانی اور

معالم کی نقل سے اور تائید ہوتی ہے کہ عظماء قریش لوگوں میں احلام و عقول کے ساتھ موصوف مشہور تھے پس اس آیت میں ان کی عقل کی حالت کہلائی گئی

ہے کہ کیوں صاحب بس ہی عقل جو ایسی تعلیم دے رہی ہے اور اگر عقل کی تعلیم نہیں ہے تو نری شرارت اور ضد جو یہ صفوں ام تا مرہم الخ ظاہر ہے کہ انکے تینوں

قول یعنی کاہن اور مجنون اور شاعر کہنے کے متعلق ہر پس ہر قول کا دو دو طور پر رد ہو گیا ایک خاص خاص ایک مشترک) ہاں کیا وہ یہ (بھی) کہتے ہیں کہ انھوں نے

اس (قرآن) کو خود گڑھ لیا ہے (تحقیقی جواب تو اس کا یہ ہے کہ یہ بات نہیں ہے) بلکہ (یہ بات صرف اسوجہ سے کہتے ہیں کہ) یہ لوگ (بوجہ عناد کے اس کی) تصدیق

نہیں کرتے (اور قاعدہ ہے کہ جس چیز کی آدمی تصدیق نہیں کرتا ہزارہ حتی ہو مگر اس کی ہمیشہ نفی ہی کیا کرتا ہے اور دوسرا الزامی جواب یہ ہے کہ اچھا اگر یہ ان کا بنایا

ہوا ہے (تو یہ لوگ (بھی عربی اور بڑی فصیح و بلیغ قادر الکلام ہیں) اس طرح کا کوئی کلام (بنا کر) لے آئیں اگر یہ (اس دعویٰ تقول میں) سچے ہیں (اور اس زعم تقول کے

بھی مثل معومات سابقہ دو جواب ہو گئے ایک تحقیقی ایک الزامی اور یہ سب مضامین رسالت کے متعلق ہیں آگے توحید کے متعلق گفتگو ہے کہ یہ لوگ جو توحید

کے منکر ہیں تو کیا یہ لوگ بدول کسی خالق کے خود بخود پیدا ہو گئے ہیں یا یہ خود اپنے خالق ہیں یا یہ کہ نہ اپنے خالق ہیں اور نہ بلا خالق مخلوق ہوئے ہیں لیکن)

ملحقات الترجمة

۱۔ قولہ فی من غیر شئی بدون کسی خالق کے کافی قولہ تعالیٰ قل ای شئی اکبر شہادۃ قل اللہ ۱۲

وَلَكِنْ كُنْزُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ۝

لیکن انہیں ان کے خزانے کا علم نہیں اور آپ اپنے رب کی تجویز پر صبر سے بیٹھے رہیں کہ آپ ہماری حفاظت میں ہیں اور اُن کے وقت اپنے رب کی تسبیح و تحمید کیا کیجیے۔

وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ۝

اور رات میں بھی اُس کی تسبیح کیا کیجیے اور ستاروں کی پھینچنے پر بھی۔

۲۲

مسائل السلوک

قولہ تعالیٰ واصبر لحکم ربک

فانک باعینا دل علی ان

لمراقبۃ الحضور مع اللہ

تعالیٰ اشراقیہ فی حصول

الصبر والسکینۃ -

فہرہ من سورۃ الطور

سورۃ الطور

قولہ تعالیٰ واصبر لحکم

ربک فانک باعیننا -

اس سے معلوم ہوا کہ مراقبۃ

کو حصول صبر سکینہ میں تو ہی پڑا

سورۃ طور تمام ہوئی ۱۲

انہوں نے آسمان وزمین کو پیدا کیا ہے (اور صفت خالقیت مختصہ بالباری تعالیٰ میں شریک نہیں حاصل یہ کہ خدا تعالیٰ کو مشرک بالخالقیت اور اپنے کو محتاج الی الخالق اعتقاد کرنے کے لوازم میں سے ہو جو ب اعتقاد توحید نے الالوہیت اور توحید نے الالوہیت کا انکار وہ شخص کر سکتا ہو جو حق تعالیٰ کے تفرد بالخالقیت یا اپنی مخلوقیت کا منکر ہو اور اس میں تین شکیں نکلیں گی ایک یہ کہ اپنے کو کسی خالق کا محتاج نہ جانے وہو المذکور فی قولہ تعالیٰ ام خلقوا من غیر شیء دوم یہ کہ اپنے کو محتاج الی الخالق سمجھ مگر خالق اپنے ہی کو مانے وہو المدلول بقولہ تعالیٰ ام ہم الخالقون سوم یہ کہ اپنے کو محتاج الی الخالق سمجھ مگر حق تعالیٰ کو متفرد فی الخالقیت نہ سمجھ بلکہ کسی دوسرے کو بھی شریک فی الخالقیت جانے خواہ اپنی کو وہو المعنی بقولہ تعالیٰ ام خلقوا السموات یا کسی دوسرے کو اور وہ دوسری آیتوں میں مذکور ہوا رد فی ما اذا خلقوا من الارض ام لم یخلقوا من السموات چونکہ دونوں کی نفی کی دلیل واحدہ تھی اس لیے ایک کا رد دوسرے کے اوپر دال ہوا ورنہ شاید تخصیص ذکر فی نفی خالقیت کی ان کی ذات سے بایں وجہ ہو سکے بطلان کو وہ جلدی مان لیں گے پھر اگر اشتراک دلیل سے دوسری شریک سے نفی خالقیت کا تعدیہ کر لیا جاوے گا فرض اصل تین شکیں ہوئیں اور تینوں کا بطلان چونکہ ظاہر تھا اس لیے رد میں صرف استفہام انکاری پر اکتفا کیا چنانچہ شق اول تو اس طرح باطل ہو کہ ممکن حجج وجود میں محتاج مرجح کا ضرور ہوگا شق ثانی اس لیے کہ شے واحدہ اور معلول ایک ہی جہت سے نہیں ہو سکتی شق ثالث اس لیے کہ دلائل عقلیہ سے تعدیہ صانع عالم کا استحالة ثابت ہے کہ اشیر الیہ فی قولہ تعالیٰ ان فی خلق السموات الی قولہ لقوم یعقلون پارہ سیتقول۔ اور علاوہ ان دلائل کے اہل عرب تفرد فی الخالقیت یا احتیاج فی الخلقیت کے معترف بھی تھے اس لیے بھی بطلان مفصل کی ضرورت نہ ہوتی لیکن اس اعتقاد کا مستلزم اعتقاد توحید ہونا بوجہ عدم تدبر کے نہ جانے تھی اسی لیے آگے آگے اس جہل کی طرف اشارہ ہو کر واقع میں ایسا نہیں کہ ملزوم مذکور ملزوم نہ ہو یا ملزوم واقع نہ ہوتا کہ وجہ ملزوم سے وجود لازم پر استدلال کرنے میں شبہ کی گنجائش ہو بلکہ ملزوم واقع بھی ہو اور ملزوم بھی ہو لیکن یہ لوگ (بوجہ جہل کے توحید کا) یقین نہیں لاتے (وہ جہل ہی ہے کہ ملزومیت اور لازمیت میں غور نہیں کرتے پس علاقہ ملازمت اُن کے ذہن سے مخفی ہو یہ گفتگو توحید متعلق ہوئی آگے رسالت کے متعلق اُن کے دوسری معروضات کا رد چرچا پچہ یہ بھی کہا کرتے کہ اگر نبوت ہی ملنا تھا تو فلاں فلاں رؤساء مکہ طائف کو ملتی حق تعالیٰ اس کا جواب دیتے ہیں کہ کیا ان لوگوں کے پاس اتنا ہر رب کی نعمتوں اور نعمتوں کے (جن میں نبوت بھی داخل ہے) خزانے ہیں (کہ جس کو چاہیں نبوت دیدیں) اکتفوا تعالیٰ ہم یقیناً (رب) بایہ لوگ (اس محکمہ نبوت کے) حاکم ہیں کہ جسے چاہیں نبوت دلاو دیں یعنی دینے والے کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ مثلاً خزانہ آسمان قبضہ میں ہو دوسری یہ کہ قبضہ میں نہ ہو مگر قابضان خزانہ اس کے محکوم ہوں کہ اس کے دستخط دیکھ کر دیدیتے ہیں یہاں دونوں کی نفی فرمادی اور اس نفی کا حاصل تو یہ ہے کہ ان کی ادعا نفی رسالت محمدیہ استحقاق دیگر رؤساء پر کوئی دلیل عقلی تو ہو نہیں بلکہ خود اس کے عکس پر دلائل عقلیہ قائم ہیں چنانچہ یہی ہے اور اسی لیے محض استفہام انکاری پر اکتفا فرمایا اب آگے دلیل نقلی کی نفی فرماتے ہیں یعنی کیا اُن کے پاس کوئی سیر می ہو کہ اُس پر (چڑھ کر آسمان کی) باتیں سن لیا کرتے ہیں (یعنی دلیل نقلی دہی آسمانی ہے اور اُن کے علم کے دو طریقے ہیں یا تو وحی نزول کرے یا صاحب جی صعود کرے اور دونوں کا منتفی ہونا ان لوگوں سے ظاہر ہے ایک کو تو یہاں بیان بھی فرمادیا دوسری کی نفی دوسری آیت میں ہو ومن اعظم من انتری علی اللہ کذباً او قال ادعی الی ولم یح الیہ شیء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل اللہ اور یہاں نزول کی نفی کا شاید اس لیے ذکر نہ کیا ہو کہ نزول کے دعویٰ کی تو اس نے گنجائش ہی نہیں کہ نزول علی الرسول اور نزول علیہم میں کوئی معتد بہ تفاوت نہیں اور جس تفاوت پر اُن کی نظر تھی اور اُس کی بنا پر کہا کرتے تھے لو انزل ہذا القرآن علی رجل من القریین عظیم اُس کا جواب ان ہی آیات میں مذکور ہے جس کی تقریر آیات مذکورہ کی تفسیر میں ہو چکی ہو فرض جب وہ تفاوت معتبر نہیں تو نزول علی الرسول کے انکار کے بعد نزول علیہم کا احتمال ہی نہ رہا اس لیے اس کے ذکر کلام میں متروک کر دیا گیا اور صرف شق صعود سے استفہام کیا گیا کہ وہاں جو علم وحی جو کہ دلیل نقلی پر لایا کرتے ہیں جس سے ثابت ہو جاوے کہ نعوذ باللہ آپ حق نبوت نہیں آگے اس کے متعلق ایک احتمال عقلی کا ابطال فرماتے ہیں کہ اگر فرضاً یہ لوگ اس صعود و استماع کے مدعی ہوں تو ان میں جو روایں کی باتیں

سن آتا ہو وہ (اس دعویٰ پر) کوئی صاف دلیل (یعنی جو قواعد استدلال کو جامع ہو) پیش کرے جس سے ثابت ہو کہ یہ شخص مشرک برحق ہے جیسا ہمارے
 نبی اپنی وحی پر دلائل غار قہ رکھتے ہیں۔ آگے پھر تو ہیکے بارہ میں ایک خاص مضمون کے متعلق کلام ہے یعنی یہ منکرین توحید جو فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں قرار دیکر
 شرک کرتے ہیں تو ہم ان سے پوچھتے ہیں کہ کیا خدا کے لیے بیٹیاں (تجویز کی جاویں) اور ہتھارے لیے بیٹے (تجویز ہوں یعنی اپنے لیے تو وہ چیز پسند کرتے ہیں جس کو
 اعلیٰ درجہ کا سمجھتے ہو اور خدا کے لیے وہ چیز تجویز کرتے ہیں جس کو ادنیٰ درجہ کا سمجھتے ہیں) بیان سورہ صافات کے اخیر میں مفصل ملل گذرا ہوا آگے پھر رسالت کے
 متعلق کلام ہے کہ انکو جو باوجود آپ کی حقانیت ثابت ہو جانے کے آپ کا اتباع اس قدر ناگوار ہو تو کیا آپ ان سے کچھ معاوضہ (تبلیغ احکام کا) مانگتے ہیں کہ
 وہ تاوان ان کو گراں معلوم ہوتا ہو ورنہ انکو تعالیٰ ام تسلیم خراجا الخ آگے بحث مجازات کے متعلق کلام ہے کہ وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ ادا دل تو قیامت نہیں اور اگر ان کو
 ہوگی تو ہم وہاں بھی اچھے رہینگے کافی قول تعالیٰ وما اظن الساعة قائم ولئن رجعت الی ربی ان لی عنده الحسنی تو ہم اسکے متعلق ان سے پوچھتے ہیں کہ کیا ان کے
 پاس غیب (کا علم) ہے کہ یہ (اُس کو محفوظ رکھنے کے واسطے) لکھ لیا کرتے ہیں (یا حشر کے نزدیک کتا یہ ہے محفوظوں کو کیونکہ کتابت طریقہ ہر خط کا پس حاصل
 یہ ہوا کہ جس امر پر اثبات یا نفی کوئی دلیل عقلی قائم نہ ہو وہ غیب محض ہے اسکا دعویٰ اثبات یا نفی وہ کرے جس کو کسی واسطے سے اس غیب پر مطلع کیا جاوے اور
 پھر مطلع ہونے کے بعد وہ اس کو محفوظ بھی رکھو اس لیے کہ اگر بدرک ہونے کے بعد محضوں نہ ہوتے بھی حکم اور دعویٰ بلا علم ہوگا پس تم جو قیامت کی نفی اور اسکا
 لیے حسنی کے قائل ہو تو کیا تم کو غیب پر کسی واسطے سے اطلاع دی گئی ہے جیسا ہمارے نبی کو اثبات قیامت اور تم سے نفی حسنی کی خبر غیبی بواسطہ وحی کے دی گئی
 ہے اور اس کو محفوظ رکھ کر اوروں کو ہونچا رہے ہیں آگے رسالت کے متعلق ایک اور کلام ہے کہ کیا یہ لوگ (صاحب رسالت کے ساتھ) کچھ بڑائی کرنے کا ارادہ
 رکھتے ہیں (جس کا بیان دوسری آیت میں ہوا) بیکر بک الذین کفرو البیثوک او یقتلوک او یخربوک) سوچو کہ فرخوہی (اس بڑائی کے وبال) میں گرفتار ہو گئے
 (چنانچہ اس قصہ میں ناکام ہوئے اور بدر میں مقتول ہوئے) آگے پھر توحید کے متعلق کلام ہے کہ کیا ان کا اللہ کے سوا کوئی اور معبود ہے اللہ تعالیٰ اُن کے شرک سے پاک
 ہے اور آگے پھر رسالت کے متعلق ایک کلام ہے کہ یہ لوگ نفی رسالت کے لیے بھی کہا کرتے ہیں کہ ہم تو آپ کو اس وقت رسول جانیں جب ہم
 پر ایک آسمان کا ٹکڑا اگر دو کا قال تعالیٰ وقالوا لمن نؤمن لک الی قولہ اولیٰ انقطاع السمار کا زحمت علینا کسفا سو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو دعویٰ پر خواہ وہ دعویٰ
 رسالت ہو یا اور کچھ مطلق دلیل کا بشرطیکہ صحیح ہو قائم کر دینا کافی ہے جو کہ دعویٰ رسالت ہی کے وقت سے بلا کسی قطع و جرح کے قائم ہوا اور کسی خاص دلیل کا
 قائم ہونا ضروری نہیں اور نہ اس سے دعویٰ نبوت میں قطع لازم آتا ہے اور اگر تشرعاً کوئی فرامشی دلیل قائم کی جاوے تو یہ اس وقت ہے جب اس میں کوئی
 مصلحت ہو مثلاً درخواست کنندہ طالب حق ہو تو یہ ہی سمجھا جاوے کہ خیر اسی ذریعہ سے اس کو ہدایت ہو جاوے گی یا اور کوئی معتد بہ حکمت ہو اور یہاں یہ
 مصلحت بھی نہیں کیونکہ ان کی یہ فرمایش طلب حق کے لیے نہیں بلکہ محض نعت عناد کی راہ سے ہے اور وہ ایسے ہندی ہیں کہ اگر ان کا یہ فرامشی مجرہ
 واقع بھی ہو جاوے اور وہ آسمان کے ٹکڑے کو دیکھ (بھی) لیں کہ گرتا ہوا آ رہا ہے تو (اس کو بھی) یوں کہہ دیں کہ یہ تو بتہ جہا ہوا بدل ہے (بقول تعالیٰ ولوانا ننقنا
 علیہم بآسن السماء فظلوا فیہ یعرجون الخ پس جب مصلحت بھی اس میں نہیں ہے اور دوسری مصلحتوں کی نفی کا بھی ہم کو علم ہے بلکہ ان مقترحات کا وقوع
 خلاف حکمت ہے پس جب ضرورت نہیں مصلحت نہیں بلکہ خلاف مصلحت ہے پھر کیوں قطع کیا جاوے اور نہ اسکے عدم وقوع سے نبوت کا انتقام ہوتا
 ہے آگے اُن کے غلو فی الکفر پر جو اوپر کی آیتوں سے اور شدت عناد پر جو کہ آخر کی آیت سے معلوم ہوتا ہے بطور تفریع کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تسلیہ فرمانے ہیں کہ
 جب یہ لوگ ایسے طامع اور باخی اور غالی ہیں تو (ان سے) توقع ایان کر کے بچ میں پڑیے (بلکہ) ان کو (ان ہی کی حالت پر) رہنے دیجیے یہاں تک کہ ان کو اپنا
 اس دن سے سابقہ (واقع) ہو جس میں اُن کے ہوش اڑ جاویں گے (مراد قیامت کا دن ہے اور اس صحت کی تفصیل سورہ زمر کی آخری آیت نفع الخ کی تفسیر
 میں گذری ہے اور معنی حق کی تحقیق سورہ زمر کے اخیر میں جہاں حتی یلا قوا آیا ہے گذری ہے آگے اس کا بیان ہے یعنی جس دن ان کی تدبیریں (جو
 دنیا میں اسلام کی مخالفت اور اپنی کامیابی کے بارہ میں کیا کرتے تھے) اُن کے کچھ بھی کام نہ آویں گی اور نہ (کہیں) انکو مدد ملے گی (نہ تو مخلوق کی طرف سے نہ)

ملحقات الترجمۃ قولہ فی ہم المکیدون ناکام ومقتول اشارتے معینین لکما فی المدارک ہم الذین یعود علیہم وبال کید ہم یحقن بہم کرمہم وذلک
 انہم قتلوا یوم بدر او المفلوجون فی الکید من کایدہ فکدۃ ۱۲

سورة النجم مكية وحسب بسم الله الرحمن الرحيم اِشْتَاتَانِ سِتُّونَ آيَةً

مترجم کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان برے رحم والے نہیں ہے

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝

نجم کے ستارہ کی جب وہ خواب ہوئے گئے یہ تمہارے ساتھ کے رہنے والے نہ راہ سے بھٹکے اور نہ غلط راستے پر لڑے اور نہ آپ اپنی نفسانی خواہشیں بتاتے ہیں ان کا ارشاد نری وحی ہے جو نہر بھیجی جاتی ہے

عَلَّمَ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ۝ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ۝ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ۝ ثُمَّ دَنَّىٰ فَقَدَّىٰ ۝ فَكَانَ

ان کو ایک فرشتہ تعلیم کرتا ہی جوڑا طاقتور ہے پیدائشی طاقتور ہے پھر وہ فرشتہ اصلی صورت پر نمودار ہوا ایسی حالت میں بلند کنارہ پر تھا پھر وہ فرشتہ نزدیک آیا پھر اور نزدیک آیا

قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۝ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِكَ مَا أَوْحَىٰ ۝ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۝ أَفَتُحْمَرُّوهُ عَلَىٰ كَايَرٍ ۝

سو دو کوسوں کی برابر فاصلہ رکھیا بلکہ اور بھی کم پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ پر وحی نازل فرمائی جو کچھ نازل فرماتا تھی قلب نے دیکھی تھی چیز میں کسی کی غلطی نہیں کی تو کیا ان کی دیکھی ہوئی چیز میں غلطی کرے

وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۝ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ۝ عِنْدَ حَاجَتِ الْمَوْتَىٰ ۝ إِذْ يَخْشَى الْيَسْدَرَةَ مَا صَفَّىٰ

اور انھوں نے اس فرشتہ کو ایک اور دفعہ بھی دیکھا ہے سدرۃ المنتہی کے پاس اس کے قریب جنت المادی ہے جب اس سدرۃ المنتہی کو لپٹ ہی پہنچ چیزیں لپٹ کر نہیں

اِسْمُكَ اَمَّا اَنْ يَنْهَىٰ ۝ وَرَازِلُهُ حَقِيقَتُ الْمَعْلُومِ ۝ وَجَاوِجِي بَانِي اَسْمِ سَوَادِ اِيْمَانٍ لَا يَنْوَالُهُ نَهْنِ ۝ اَوْرِي (اخرت میں حق یہ مصیبت اُپہر کر دے گی لیکن ان ظالموں کے لیے قبل اس (عذاب) کے (چہرہ ملا تو ایوہم دال جو یعنی دنیا میں) بھی عذاب ہوئیو لا ہے (جسے قوط و قمل بدر)

لیکن ان میں اکثر کو معلوم نہیں (اکثر شاید اس لیے فرمایا ہو کہ بعضوں کے لیے ایمان مقدر تھا اور انکا عدم علم بوجہ اس کے کہ علم سے مبدل ہوئیو لا تھا اس لیے وہ عدم علم نہیں قرار دیا گیا) اور (جب آپ کو معلوم ہو گیا کہ ہم ان کی سزا کے لیے ایک وقت معین کر چکے ہیں تو آپ اپنے رب کی (اس) تجویز پر صبر سے بیٹھے رہیے

(اور ان لوگوں کے لیے انتقام ابھی کی جلدی نہ کیجئے جس کو آپ انتصار المسلمین کی خبیثیت سے چاہتے تھے اور نہ اس خیال سے انتقام کا استہجال کیجئے کہ یہ لوگ

مرگت اُجھال میں آپ کو کوئی ضرر پہنچا سکیں گے سوا اس کے بھی اندیشہ نہ کیجئے کیوں کہ آپ ہماری حفاظت میں ہیں (پھر کا ہے کا ڈر چنانچہ یوں ہی واقع ہوا) اور

(اگر ان کے کفر کا غم دلیر آدمی تو اسکی علاج یہ ہے کہ توجہ الے اللہ رکھا کیجئے مثلاً یہ کہ اٹھتے وقت (یعنی مجلس یا سولے سے اٹھتے وقت مثلاً ہتھیر) اپنے رب کی تسبیح و تحمید کیا کیجئے اور رات (کے کسی حصہ) میں بھی اس کی تسبیح کیا کیجئے (مثلاً عشر اور ستاروں کے غروب ہونے) سے پیچھے بھی (مثلاً نماز صبح اور مطلق ذکر

بھی اس میں کیا اور تخصیص ان اوقات کی بوجہ عامہ انتہام کے لیے ہے حاصل یہ کہ اپنے دل کو اُدھر مشغول کیجئے پھر فکر و غم کا غلبہ نہ ہو گا کاف فلما تو ابجدیت مثلاً

میں اگر مطلق کلام مراد ہے تو اس کی تفسیر سورۃ من شملہ میں ہو گئی اور اگر ایک مضمون مراد ہو تو کہا جاوے گا کہ جیسے دوسری آیات میں زیادہ سے سختی ہوئی ہے یہاں قل سے ہوئی ہے اور فلما مستعمل الخ میں استعمال پر دلیل کا مطالبہ من حیث کہ وہ طریق الوحی پر نہ خصوصیت استماع مع الصعود کے کیونکہ اس خصوصیت کو اصلی مقصود میں خل نہیں والہ علم بحمد اللہ تفسیر سورۃ طور کی ختم ہوئی آگے انجم کی تفسیر آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ فقط و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد آلہ آجہین

سورة النجم مكية وايتها احدى او اشتاتان وستون آية كذا في البيضاوي

رابطہ اوپر کی سورت میں توحید رسالت بعث و مجازاة کا مضمون تھا اس سورت میں بھی یہی مضامین ہیں

مُحَقِّقٌ نَبُوتٍ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝ (۱) قَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ۝

<p>اللتغات هوى سقط وغاب قوله مرة في القاموس قوة الخلق وشره فاستوى فاستقام على صورة نفسه الحقيقية كذا في المدارك الافق الطرف وفي اصطلاح اهل البيت دائرة قائمة قد لي فزاد في القرع الترتلي هو النزول بقرب الشئ كذا في المدارك قوله قاب قوسين في المدارك مقدار قوسين في الانصاف قال بعضهم انه كناية لان الخليفة في عت العرب اذا تماعل الوفا والصفاء الصفا وترى قوسيهما قوله نزلة مرة كذا في الروح ۱۲</p>	<p>الخو قوله ان هوامى خطو قد الدول عليه بقوله تعالى وما ينطق قوله شد يد القوي صفة لموصوف مقدر قوله فكان قاب قوسين كذا في العبر الجراج بقرينة المقام الالب الذي تباها البلاغة قوله صاحبكم ابراده عليه الصلوة والسلام بهذا العنوان للايدان بو تفهم على تفصيل احواله الشريفة ۱۲ قوله قاب قوسين قال بعضهم فيه قلب اى قابلى قوس واحدة قالاب كذا في القاموس بين القبض الت والسة بالسكر خففة اعطفت من طرفها ۱۲</p>
---	---

مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَلَطَ ۝ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ۝

نگاہ نہ تو ہٹی اور نہ بڑھی آنکھوں نے اپنے پروردگار کے بڑے بڑے عجائبات دیکھے

قسم پر (مطلق) ستارہ کی جب وہ غروب ہونے لگے (یعنی کوئی ستارہ ہو اور اس قسم میں نظیر ہی مضمون جواب قسم ماضی ماخوئی کی یعنی جس طرح ستارہ طلوع سے غروب تک اس تمام تر مسافت میں اپنی باقاعدہ رفتار سے ادھر ادھر نہیں ہوا اسی طرح آپ اپنی عمر بھر ضلال و خوایت سے محفوظ ہیں اور اسے اذہوی کے ساتھ مقید کرنے کی وجہ بھی معلوم ہو گئی اور گو غروب سے طلوع تک بھی غم کے لیے یہی حکم ثابت ہے لیکن وہ مرنے نہیں اور طلوع سے غروب تک محسوس ہوا و نیز اشارہ سے اس طرف کہ جیسے غم سے ابتداء ہوتا ہے اسی طرح آپ سے بھی بوجہ عدم ضلال و عدم خوایت کے ابتداء ہوتا ہے اور چونکہ وسط سما میں ہونے کے وقت سمت کا اندازہ نہیں ہوتا اور اس وجہ سے اس سے ابتداء نہیں ہوتا اس لیے اُس میں قید لگائی قرب من الافق کی اور گو قرب من الافق طلوع کے وقت بھی ہوتا ہے لیکن غروب میں یہ بات زیادہ ہو کہ اس وقت طالبان ابتداء اس کو غنیمت سمجھتے ہیں اس خیال سے کہ اگر استدلال میں ذرا تو کیا پھر غائب ہو جاوے گا بخلاف طلوع کے کہ اُس میں بغیر کسی رہتی ہو پس اس میں اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہدایت حاصل کر لینے کو غنیمت سمجھو اور شوق سے دوڑو آگے جواب قسم ہو کہ یہ تمہارے (سبقت) ساتھ (اور سامنے) کے رہنے والے (پنہیر چمکے تمام احوال افعال تم کو معلوم ہیں جن کو بشرط انصاف اُن کی راستی پر استدلال کر سکتے ہو یہ پنہیر نہ راہ حق) سے بھٹکے اور نہ غلط راستے ہو پھر ضلال کی پانفل رستہ بھول کر کھڑا ہوا دے اور خوایت یہ کہ غیر راہ کو راہ سمجھ کر چلتا رہے کذا فی الخازن یعنی جیسے تم آنکو دعویٰ نبوت و دعوت الی الاسلام میں بے راہ سمجھتے ہو یہ بات نہیں ہے بلکہ آپ نبی برحق ہیں) اور نہ آپ اپنی نفسانی خواہش سے باتیں بناتے ہیں (جیسا تم لوگ کہتے ہو کہ فتراہ بلکہ) ان کا ارشاد دُری وحی ہو جو ان پر بھی جاتی ہو (خواہ الفاظ کی بھی وحی ہو جو قرآن کہلاتا ہے خواہ صرف معانی کی ہو جو سنت کہلاتی ہو اور خواہ وحی جزئی ہو یا کسی قاعدہ کلیہ کی وحی ہو جس سے اجتہاد فرماتے ہوں پس اس سے نفی اجتہاد کی نہیں ہوتی اور اصل مقصود مقام کافی ہے زعم کفار کی یعنی خدا کی طرف غلط بات کی نسبت نہیں فرماتے آگے وحی آنے کا واسطہ بتلاتے ہیں کہ) ان کو ایک فرشتہ (اس وحی کی منجانب اللہ) تعلیم کرتا ہو جو طاقو تر ہے (اور اکتساب کے طاقو نہیں بلکہ) پیدا نشی طاقو تر ہے (جیسا ایک روایت میں خود جبریل علیہ السلام نے اپنی طاقت کا بیان فرمایا کہ میں نے قوم لوط علیہ السلام کی بسینوں کو جڑ سے اکھاڑ کر آسمان کے قریب اُس کو لے جا کر چھوڑ دیا رواہ فی تفسیر سورۃ التکویر من الدر المنثور مطلب یہ کہ یہ کلام کسی شیطان کے ذریعہ سے آپ تک نہیں پہنچا کہ کاہن ہونے کا احتمال بلکہ فرشتہ کے ذریعہ سے آیا ہو اور شاید شدید القوی کے ساتھ موصوف فرماتے ہیں یہ مقصود ہو کہ اس کا احتمال بھی نکلیا جاوے کہ شاید اصل میں شتہ ہی لے کر چلا ہو مگر درمیان میں کوئی شیطانی تصرف ہو گیا ہو پس اس میں اشارہ ہو گیا جواب کی طرف کہ وہ نہایت شدید القوی میں شیطان کی مجال نہیں کہ اُن کے پاس پھٹک سکو پھر ختم وحی کے بعد خود حق تعالیٰ نے اُس کے بعینہ ادا کر دینے کا وعدہ فرمایا ہے ان علینا جمعہ قرآن آگے اس شبہ کا جواب ہے کہ اس وحی لا ینوالے کا فرشتہ اور جبریل ہونا تو اس وقت معلوم ہو سکتا ہے جب آپ آنکو پہنچاتے ہوں اور پوری صحیح پہچان موقوف اصل صورت دیکھنے پر تو کیا آپ نے جبریل علیہ السلام کو اُن کی اصلی صورت پر دیکھا ہو اُس کی نسبت فرماتے ہیں کہ ہاں یہ بھی ہوا ہو جس کی کیفیت یہ ہے کہ چند بار تو دوسری صورت میں دیکھا گو یہ دوسری صورت بھی ایسی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اُس صورت میں جو شخصات اصلیہ تھیں اور جو عارضہ تھے علم ضروری اُن میں آپ کو تمایز عنایت فرمادیا جس پر یہ دلیل عقلی دال ہو کہ اللہ تعالیٰ مکلفین کو تبلیس کے محفوظ رکھتا ہو اور اس تمایز ہونے پر تبلیس جاہیر امت کی ضرب ہوتی اس لیے تمایز عطا فرمادیا گو صورت اصلی نہ تھی (پھر راہیکار ایسا بھی ہوا کہ) وہ فرشتہ (اپنی) اصلی صورت پر (آپ کے روبرو) نمودار ہوا ایسی حالت میں کہ (آسمان کے) بلند کنارہ پر تھا (ایک روایت میں افق شرقی سے تفسیر آئی ہو کہ اُن کی الدر المنثور اور افق میں کھلائی دینے کی غالباً یہ حکمت ہو کہ وسط سما میں پکھنا خالی از مشقت و تکلف نہیں اور اعلیٰ میں لبا یہ حکمت تھی کہ بالکل افق پر بھی پوری چیز نظر نہیں آتی اس لیے ذرا اُونچے پر نظر آئے اور اس دیکھنے کا قصہ یہ ہوا تھا کہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل علیہ السلام سے خواہش کی کہ مجھ کو اپنی اصلی صورت دکھاؤ انھوں نے حمار کے پاس حسیبت

التحویۃ الکبریٰ صفۃ الآیات المستدرۃ ای لقد رآی من آیات ربہ الکبریٰ ۱۲

ملحقات الترجمہ قولہ فی والنجم مطلق اشارۃ الی ان المراد الجنس ۱۲

ترندی جیاد میں وعدہ ٹھیکرایا آپ وہاں تشریف لے گئے تو ان کو اُفق مشرق میں دیکھا کہ اُنکے چہرہ مبارک میں اور اس قدر پھیلے ہوئے ہیں کہ اُفق خرابی تک گھیر رہا ہو آپ بیہوش ہو کر گر پڑے اس وقت جبریل علیہ السلام بصورت بشریہ ہو کر آپ کے پاس تسکین کے لیے اُتر آئے جس کا آگے ذکر ہو گا ذی الہلالین حاصل یہ کہ وہ فرشتہ اول صورت اصلہ میں اُفق اعلیٰ پر نمودار ہوا پھر جب آپ بیہوش ہو گئے تو وہ فرشتہ (آپ کے) نزدیک آیا پھر اور نزدیک آیا سو قرب کی وجہ سے کہ مدلول دنی کا ہو) دو کمانوں کی برابر فاصلہ رہ گیا بلکہ (غایت قرب کی وجہ سے کہ مدلول تبدلی کا ہو) اور بھی کم (فاصلہ رہ گیا مطلب دو کمانوں کا یہ ہو کہ عرب کی عادت تھی کہ جب دو شخص باہم غایت درجہ کا اتفاق و اتحاد کرنا چاہتے تھے تو دونوں اپنی اپنی کمانیں لیکر اُنکے چلے یعنی تافت کو باہم ملاصق کر دیتے اور ملاصقت میں بھی بعض اجزاء کے اعتبار سے کچھ فصل ضروری رہتا ہے پس اس محاورہ کی وجہ سے یہ کنایہ ہو گیا قرب اتحاد سے اور چونکہ یہ محض اتفاق صوری کی علامت تھی تو اگر روحانی و قلبی اتفاق بھی ہو تو وہاں اودانی بھی صادق آسکتا ہو پس اودانی کے بڑا دینے میں اشارہ ہو گیا کہ محاورت صوریہ کے علاوہ آپ میں اور جبریل علیہ السلام میں روحانی مناسبت بھی تھی جو مدارِ اعظم ہے معرفت تامہ اور حفظ صورت مدرک اور تمایز بین الشخصات الاصلیہ والعارضیہ کا عرض یہ کہ ان کی تسکین سے آپ کو تسکین ہوئی اور افاقہ ہوا پھر (افاقہ کے بعد) اللہ تعالیٰ نے (اس فرشتہ کے ذریعہ سے) اپنے بندہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر وحی نازل فرمائی جو کچھ نازل فرمایا تھی (جس کی تعین بالتحصیل معلوم نہیں اور نہ معلوم ہوئی حاجت اور کیا ہو گی کہ معرفت جبریلہ کے متعلق کچھ وحی ہو یا اور کچھ ہو اور شاید اس وقت بھی وحی نازل فرمانا باوجودیکہ اصل مقصود اس وقت زیادہ تر معرفت کے لیے صورت اصلہ جبریلہ کا دکھانا ہو اس لیے ہو کہ یہ معرفت میں اور زیادہ معین ہو کیونکہ جب حضور اس وقت کی وحی کو جو بوجہ ظہور بصورت اصلہ کے بالقطع توسط جبریل علیہ السلام ہے اور دوسرے اوقات کی وحی کو جو بواسطہ صورت بشریہ ہے ایک شان پر دیکھیں گے تو مزید علی مزید یقین میں قوت ہوگی کہ دونوں حالتوں میں واسطہ وحی حقیقتً متحدہ ہو جیسا کہ کسی شخص کے نمونہ وطرز کلام سے خوب آگاہ ہوں تو اگر کبھی وہ بہ تبدل صوت بھی تو لٹتا ہے تو صاف پہچانا جاتا ہے آگے اس دیکھنے کے متعلق ایک شبہ کا جواب یہ ہے کہ وہ شبہ یہ ہے کہ رویت صورت اصلہ جو مدار ہے معرفت تامہ کا اور جس کا اوپر اثبات کیا گیا ہے وہ مطلق رویت نہیں بلکہ رویت صحیحہ اور اس کا مدار جو اصل مدرک یعنی قلب کے خطائی الادراک سے محفوظ ہونے پر ورنہ اگر اسی کے ادراک میں خطا ہو تو عواس ہو کہ جو اس میں اُن میں بھی خطا ہوگی چنانچہ اسی بنا پر احساسات میں غلطی ہونا مشاہدہ کیا جاتا ہے مجنون یا وجود سلامت حس کے بعض اوقات پہچانے ہوئے لوگوں کو دوسرا شخص بتلانے لگتا ہو پس آیا یہ رویت رویت صحیحہ تھی یا نہیں آگے اس شبہ کا جواب ہو یعنی وہ رویت صحیحہ تھی کہ اس دیکھنے کے وقت قلب دیکھی ہوئی چیز میں غلطی نہیں کی رہا یہ کلاس کی کیا دلیل ہو کہ قلب غلطی نہیں کی سو بات یہ ہو کہ اگر مطلقاً ایسے احتمالات قابل التفات ہو کر ہیں تو حس ہی بالکل امان ہی مرتفع ہو جاوے وہ باطل بلکہ ان احتمالات کے لیے کوئی نشاء معتد بہ ہونا ضرور ہے چنانچہ احتمال خطائے قلبی کا نشاء یہ تو چاہیے کہ وہ ادراک کر نیوالا تخیل عقل ہو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا صحیح عقل فطین ذی صاحب فراستہ ہونا مشاہدہ و ظاہر تھا چونکہ باوجود اس اثبات بلیغ کے پھر بھی معاندین جلال و خلاف سے باز نہ آتے تھے اس لیے آگے بطور توجیح و تعجیب کے ارشاد فرماتے ہیں کہ جب تم نے ایسے شافی کافی بیان و معرفت و رویت کا ثبوت سن لیا تو کیا ان (مغیر) سے ان کی دیکھی (بھالی) ہوئی چیز میں نزاع کرتے ہو یعنی مدرکات میں سلم عن الخطاحیات میں تو غضب کی بات ہے کہ حیات میں اختلاف کرتے ہو کہ جن میں احتمالات خطائے مرتفع ہو گئے پھر یوں تو تنہا روحیات میں بھی ہزاروں غٹے نکل سکتے ہیں اور اگر یہ مہمل خدشہ ہو کہ جس چیز کو ایک ہی بار دیکھا ہو تو اس کی پہچان کیسی ہو سکتی ہو البتہ مکرر دیکھنے میں جب ہر بار ایک ہی چیز دیکھی جاوے اس وقت شناخت ہو سکتی ہو کہ یہ وہی چیز ہو جو پہلی بار دیکھی ہے تو اس کا جواب یہ ہو کہ اول تو یہ بات غلط ہو کیونکہ بعض اوقات کسی چیز کا ایسا پورا پورا پتہ معلوم ہوتا ہو کہ دیکھتے ہی فوراً پہچان ہو جاتی ہو دوسری اول بار میں یا اس معنی پہچاننا ضروری نہیں کہ کسی کے اعلام یا کسی امارت اعلام کی محتاج نہ ہو جیسا دوسری تیسری بار میں ہوتا ہو بلکہ بایں معنی معرفت حاصل ہو جاتی ہو کہ کسی صادق کے بتلانے سے یا قرائن علامات کے مجتمع ہونے سے اُس کا علم ہو جائے اور پھر اس کی صورت ذہن میں محفوظ و مخزوں رہے کہ بار و گر محض تطبیق صورت سے پہچان لیں پس ممکن ہو کہ آپ کو علم ضروری یا استدلالی کے طور پر جبکہ مقدمات کی تعین ہم نہیں کر سکتے یا اسوجہ سے کہ کئی بار آپ کو پتہ ہوتا

ملحقات الترجمة له قوله في ما كذب الفوائد مداري چیزیں لما في الخازن فیاری ۱۲

مطلب یہ ہے کہ ہم جو کہتے ہیں کہ حضور نے اول ہی بار میں پہچان لیا تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ کسی کے اعلام یا کسر یا اعلام بالفتح کی حاجت نہ ہو اگر یہ مراد ہوتی تو بے شک یہ صحیح تھا کہ ایسی شناخت تو دوسری تیسری بار میں ہوتی ہو اول بار میں نہیں ہوتی ۱۲

صورت غیر اصل کیا ہو چکا تھا اور شخصات اصلیہ کا آپ کے ذہن نے اخذ کر لیا تھا عرض کسی طرح سے جبریل علیہ السلام کا پورا پورا معلوم ہوا اور اس سے پہچان ہو گئی ہو یا اُس وقت اعلام الہی سے آپ کو یقین ہو گیا ہو پس دوجہ سے یہ خدشہ باطل ہو تیسرے علی سبیل التزلزل اگر شناخت کے لیے ہو گا ورنہ شاہد ہی کی ضرورت ہو تو انہوں نے (یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے) اُس فرشتہ کو ایک اور دفعہ بھی (صورت اصلیہ میں) دیکھا ہو (پس اتودہ تو ہم بھی مدفوع ہو گیا کیونکہ تطابق صورتین سے پوری تعیین ہو گئی کہ ہاں جبریل ہی ہیں آگے اس دیکھنے کی جگہ بتلاتے ہیں کہ کہاں دیکھا یعنی شب معراج میں دیکھا ہو) سدرۃ المنتہی کے پاس (سدرۃ المنتہی کہتے ہیں میری کے درخت کو اور منتہی کے معنی ہیں انتہی کی جگہ حدیثوں میں آیا ہو کہ یہ ایک درخت ہو میری کا ساتویں آسمان میں علم بالا سے جو احکام و اوراق وغیرہ آتے ہیں وہ اول سدرۃ المنتہی تک پہنچتے ہیں پھر وہاں سے ملائکہ زمین پر لاتے ہیں اسی طرح یہاں سے جو اعمال صعود کرتے ہیں وہ بھی سدرۃ المنتہی تک پہنچتے ہیں پھر وہاں سے اوپر اٹھائے جاتے ہیں دنیا میں اس کی مثال ڈاکخانہ کی سی سمجھئے کہ آمد و برد آمد و خروج کی وہاں سے ہوتی ہے اور شاید اس تقیید میں ایشاء ہو تقویت اصالت صورت مرئیہ کی طرف کیونکہ فرشتوں کا اصل مسکن آسمان ہو اور عادۃ متعارفہ ہے کہ مسکن سے دور ہو کر تو کبھی اصلی صورت تبدیل وضع وغیرہ سے کسی قدر بدل بھی جاتی ہو لیکن اپنے اصل مسکن میں بالکل اصلی ہیئت پر مستقر ہوتا ہو پس اصالت صورت کی زیادہ تقویت ہو گئی اور عند سدرۃ المنتہی میں تو مکان رویت بتلایا تھا آگے اس مکان کا شرف بتلاتے ہیں) اس (سدرۃ المنتہی) کے قریب جنت المادنی ہو (مادنی کے معنی رہنے کی جگہ چونکہ جنت نیک بندوں کے رہنے کی جگہ ہو اس لیے جنت المادنی کہتے ہیں) حاصل یہ کہ وہ سدرۃ المنتہی ایسی ممتاز موقع پر ہو اس میں اشارہ ہو سکتا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسے بلند مقام پر پہنچنا دلیل ہو آپ کے معزز و مکرم ہونے پر اور قاعدہ ہو کہ ایسے جہان عزیز سے سامان اکرام کا اخفاء نہیں کیا جاتا اور جبریل علیہ السلام کی معیت آپ کے ساتھ اکرام کے لیے تھی پس اُن کی صورت اصلیہ میں انتخاب کا اصلاً احتمال نہیں پس اس سے بھی تاکید ہو گئی مرنی کے انکشاف و انجلا تمام کی طرف جس سے رویت کا تعلق زیادہ تمام ہو گا۔ اب بعد تعیین مکان رویت کے رویت کا زمانہ بتلاتے ہیں کہ رویت کب ہوئی پس فرماتے ہیں کہ جب اس سدرۃ المنتہی کو لپٹ رہی تھیں جو چیزیں لپٹ رہی تھیں (ایک روایت میں ہو کہ سونے کے پردے تھے) یعنی صورت ایسی تھی اور ایک روایت میں کہ وہ فرشتے تھے یعنی حقیقت اُن کی یہ تھی اور ایک روایت میں ہو کہ ملائکہ نے حق تعالیٰ سے اجازت چاہی تھی کہ ہم بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کریں اُن کو اجازت ہو گئی وہ اس سدرہ پر جمع ہو گئے تھے الروایات کہانی الدراما منثورا اس میں بھی اشارہ ہو سکتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معزز و مکرم ہونے کی طرف اور باقی وہی تقریر ہے جو تفسیر سابق میں بیان کی گئی اب ایک احتمال یہ ہو سکتا ہو کہ ایسی حیرت انگیز چیزیں دیکھ کر نگاہ چکا جاتی ہو پورے اداک پر قدرت نہیں رہتی پس ایسی حالت میں جبریل علیہ السلام کی صورت کا کیا ادراک ہو گا جب یہ ادراک اُن کی معتبر نہ ہو تو پھر اُس خدشہ مذکورہ کا جو جواب لحدراہ نزولہ آخری سے دیا گیا ہو وہ کافی نہ ہو اس احتمال کے دفع کے لیے فرماتے ہیں کہ آپ ان عجائب کو دیکھ کر ذرا نہیں چکاڑو اور اصلاً متحیر نہیں ہوئے چنانچہ جن چیزوں کی رویت حکم تھا اُن کی طرف نظر کرنے سے آپ کی نگاہ نہ تھوپی (بلکہ ان چیزوں کو خوب دیکھا) اور (جن چیزوں کے دیکھنے کا حکم جب تک تھا) نہ اُن کی طرف دیکھنے کو آپ کی نگاہ بڑھی (یعنی قبل اذن نہیں دیکھا کذا فی المدا رک فی الفرق بین ذراع و طغی یہ دلیل ہو آپ کے غایت استقلال کیونکہ عجیب چیزوں سے حیرت میں نہ آدیں یہی دو حرکتیں کیا کرتا ہے جن چیزوں کے دیکھنے کو کہا جاتا ہے اُن کو تو دیکھتا نہیں اور جبکہ یہ نہیں کہا گیا اُن کو نہ تھا ہے غرض اُس میں انضباط نہیں ہوتا۔ آگے آپ کے استقلال کی قوت بیان کرنے کے لیے فرماتے ہیں کہ) انہوں نے (یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے) اپنے پروردگار (کی قدرت) کے بڑے بڑے عجائبات دیکھے مگر ہر چیز کے دیکھنے میں آپ کی ہی شان رہی مازغ البصر واطلے وہ عجائبات احادیث معراج میں آئے ہیں انبیاء علیہم السلام کو دیکھنا ارواح کو دیکھنا جنت وغیرہ کو دیکھنا پس ثابت ہو کہ آپ میں غایت استقلال ہو پس حیرت کا احتمال نہیں پس خدشہ کا جو جواب لحدراہ نزولہ آخری میں مذکور تھا وہ سالم رہا۔ غرض تمام تقریر سے رویت معرفت جبریلیہ کے متعلق شبہات مندرج ہو کر ام رسالت مقرر و محقق ہو گیا جو کہ مقصود مقام تھا رہا یہ کہ یہ سب اُس وقت کافی ہے کہ جب کوئی شخص دعویٰ رویت کو مان لے پس اس کی کیا دلیل ہو جواب یہ ہے کہ اس کی دلیل آپ کے خوارق ہیں جن میں عظم قرآن ہو جن سے آپ کا صدق یقین ہے ورنہ ایسا خدشہ تو ہر مدعی رویت شے من الاشیاء پر ہو سکتا ہو رہا یہ کہ جب جبریل علیہ السلام غیر اصلی صورت میں آتے تھے اس وقت کیسے پہچان لیتے تھے تو جواب اُس کا یہ ہے کہ اول تو قبل رویت صورت اصلیہ کے بھی آپ کو خاص طریقہ سے اس کی معرفت حاصل تھی جس کی تقریر فاسطیو کی تفسیر سے پہلے گذر چکی ہو اور بعد صورت اصلیہ دیکھنے کے تو اور زیادہ

أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۖ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخَرَىٰ ۚ أَلَكُمُ اللَّاتُ وَالْعُزَّىٰ ۖ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ

بسم اللہ نے لات اور عزی اور ایک تیسرے منات کے حال میں غور بھی کیا ہے کیا تمہارے لیے تو بیٹے ہوں اور خدا کے لڑکی بیٹیاں اس حالت میں تو یہ بہت بے دھنگی

ضِرْیٰ ۚ إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَّا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ ۚ إِنَّ تَتَّبِعُونَ

تقسیم ہوئی یہ بڑے نام ہی نام ہیں جن کو تم نے اور تمہارے باپ دادوں نے ٹھہرایا ہے خدا تعالیٰ نے تو ان کی دلیل بھی نہیں یہ لوگ بے اصل خیالات پر

إِلَّا الظَّنُّ وَمَا تَهْوٰی الْأَنفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدٰى ۚ أَمْ لِلْإِنسَانِ فَاغْنٰى ۚ فَلِلَّهِ الْآخِرُ ۚ

اور اپنے نفس کی خواہش پر چل رہے ہیں حالانکہ ان کے پاس ان کے رب کی جانب سے ہدایت پہنچی ہو کیا انسان کو اس کی ہر نالہ طاعتی ہو سو خدا ہی کے اختیار میں آخرت ہے

معرفت ہو گئی اور راز اس کی یہ ہے کہ فرشتے کا صورت بدل لینا ایسا ہے جیسا انسان لباس بدل لیتا ہو تو جو شخص حقیقت کا ادراک کر لیتا ہو تبدل لباس اس کے لئے مانع ادراک معرفت نہیں ہوتا رہا یہ کہ جب اول بار آپ بیہوش ہو گئے تھو تو اس وقت تو حیرت ہو گئی اور جس شبہ کے جواب میں مازغ فرمایا ہو وہ شبہ اس رویت اولیٰ میں ہو جا دیکھا جواب یہ ہے کہ مطلق مغلوبیت مانع ادراک نہیں بلکہ جو مغلوبیت قبل ادراک ہو وہ مانع ہو اور جو مغلوبیت بعد ادراک ہو وہ مانع نہیں چنانچہ کوئی قوی البصر آفتاب پر خوب نظر جا کر دیر تک دیکھے تو گو اخیر میں اس کی آنکھیں کام نہ دیں گی لیکن اس کام نہ دینے سے پہلے وہ اس کے قریب اشعہ کا خوب ادراک کر چکا ہو پس ممکن ہے کہ آپ کی بیہوشی ادراک سوزنا متاخر ہو پس ادراک وقوع ہو جاوے گا بخلاف تجلی ربانی سر موسیٰ علیہ السلام کا بیہوش ہو جانا کہ وہاں غشی موسیٰ تجلی ربانی سے صرف ذاتا متاخر تھی اور زمانا دونوں مقترن تھے پس ادراک تجلی کا لازم نہیں آتا یہ شبہ تجلی موسیٰ کا ایک فاضل نے کلمہ لمکی وجہ سے مجھ پر کیا تھا کہ وہ موضوع ہو ترتیب کے لیکو کہ مستلزم ہوتا آخر کو اور یہ تقاضا بیہوشی و ہوش کا بوجہ اس کے ہے کہ بشر ناسوت میں تحمل کم رکھتا ہو اور ملکوت میں زیادہ) اور ان آیات کی تفسیر بعض مفسرین نے رویت آپ کی کیا تھی کہ ہو مگر مسلم میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رویت جبرئیل کے ساتھ تفسیر ان آیات کی خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہو واذ جاہرا بنہما لطلہا ہر منقل اور حدیث شریکے ہی بخاری جو شبہ پڑتا ہو کہ یہ آیات محمول ہوں قریب ملی حق تعالیٰ پر سو نو دی نے نقل کیا ہو کہ شریک فظہ نہیں لیا ربط اور تحقیق رسالت کا مضمون تھا آگے توحید کا مضمون ہو۔

توحید

أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۖ (القولہ) ۖ وَلَا تَنْظُرَنَّ لِأَنَّهُنَّ كَوْنَهُنَّ شَيْعًا ۚ (ای مشرک بعد اس کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ناطق بالحق

و متبع للوحی ہونا ثابت ہو گیا اور آپ اس وحی سے توحید کا حکم فرماتے ہیں جو کہ دلائل عقلیہ سے بھی ثابت ہے اور تم بھڑکی بتوں کی پرستش کرتے ہو تو) بھلا تم نے کبھی ان بتوں کے مثلاً لات اور عزی اور ایک تیسرے منات کے حال میں غور بھی کیا ہے تاکہ تم کو معلوم ہوتا کہ وہ قابل پرستش ہیں یا نہیں پس کلمہ فاعلم یہ فائدہ ہوا کہ آپ کی تنبیہ کے بعد تو متنبہ ہونا چاہیے تھا اور توحید کے متعلق ایک اور بات قابل غور کے ہو کہ تم جو ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں قرار دیکر سجدہ کہتے ہو تو

کیا تمہارے لیے تو بیٹے (تجویز) ہوں اور خدا کے لیے بیٹیاں (تجویز ہوں یعنی جن لڑکیوں کو مکروہ و قابل نفرت سمجھتے ہو وہ خدا کی طرف نسبت کی جا دیں) اس حالت میں تو یہ بہت بے دھنگی تقسیم ہوئی کہ اچھی چیز تمہارے حصے میں اور بری چیز خدا تعالیٰ کے حصہ میں نعوذ باللہ منہ یہ بنا علی العرف فرمایا ورنہ خدا تعالیٰ کے لیے بٹا تجویر کرنا بے دھنگی بات ہے یہ (معبودات مذکورہ اصنام و ملائکہ بعقیدہ مذکورہ) بڑے نام ہی نام ہیں (یعنی یہ اسمیات بخفیت مزعومہ موجود واقعہ میں سو نہونے میں بمنزلہ ان اسماء کے ہیں جن کا کہیں مصداق نہ ہو) جن کو تم نے اور تمہارے باپ دادوں نے (آپ ہی) ٹھہرایا ہے خدا تعالیٰ نے تو ان (کے معبود ہونے) کی کوئی دلیل عقلی یا نقلی (مجھی نہیں) بلکہ یہ لوگ (اس اعتقاد الوہیتہ غیر اللہ میں) صرف بے اصل خیالات پر اور اپنے نفس کی خواہش پر

لیدل علی سخاۃ عقولہم و وصفہ بالاحسنی لان کون الشیء ثالثا قد کیوں باعتبار الترتیب فی المعنی الخاص کالدرجات التصاعدۃ و التنازل و قد کیوں باعتبار محض التدرج و لما کان المقصود ہنہا المعنی الثانی فسر بالآخری و مع ذلک لکن العنویۃ روحی فی لکنۃ اللغظیۃ من موافقۃ رؤس الای ۱۲

المخات - ضیری جائزہ - ۱۲
الخو قولہ افرایتم حذف لدلالة المقام مفعولہ الثاني ای بل لہا شئی مما یوجب الالوبیۃ
قولہ ما نزل اللہ بھا الباء للابۃ ۱۲
الہلالۃ - الثالثۃ الاخری صفتان لنا و صفۃ بالثالثۃ للتصریح بالتعدد و التکثر

ہج

رج

الْأُولَى ۚ وَكَمْ مِنْ قَلْبٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا يُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا هُمْ يَعْلَمُونَ بِمَا فِي صُفُوفِهِمْ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ شَفَاعَتُهُمْ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ يُعْتَصِمُونَ ۚ

وہیبت سے فرشتے آسمانوں میں موجود ہیں ان کی سفارش ذرا بھی کام نہیں آسکتی مگر بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ جسے چاہے اجازت دیدیں اور راضی ہو

وَالَّذِينَ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِآخِرَةِ الْمَلَأَتْهُمْ مِلْكَةً تَشْمِيتُ الْأَنْثَى ۚ وَقَالَتْ لَهُمْ مَلَائِكَةُ اللَّهِ إِنَّكُمْ كَانُوا يُعْتَصِمُونَ ۚ

جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے وہ فرشتوں کو بیٹی کے نام سے نامزد کرتے ہیں حالانکہ ان کے پاس اس پر کوئی دلیل نہیں صرف بے اصل

إِلَّا الظَّنُّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۚ

خیالات پر چل رہے ہیں اور یقیناً بے اصل خیالات امر حق میں ذرا بھی مفید نہیں ہوتے

رہے کہ ان بے اصل خیالات سے پیدا ہوتی ہے چل رہے ہیں دونوں میں فرق یہ ہوا کہ عمل سے پہلے ایک عقیدہ ہوتا ہے اور ایک عزم محرک پس دونوں سود و نون کی طرف اشارہ ہے) حالانکہ ان کے پاس ان کے رب کی جانب سے (بواسطہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم ناطق بالحق و متبع للوحی کے) ہدایت (امروا قعی کی) آپھی ہے یعنی خود اپنے دعوے پر تو کوئی دلیل نہیں رکھتے اور اس دعوے کی نقیض پر رسول کے ذریعہ سے دلیل سن رہے ہیں اور پھر نہیں مانتے یہ تو گفتگو تھی بطلان الوہیت غیر اللہ میں آگے کام اس کی فایت کے بطلان میں ہے یعنی یہ لوگ جو بایسید شفاعت ان کی عبادت کرتے ہیں تو کیا انسان کو اس کی ہر تنہا لجاتی ہے سو ایسا نہیں ہے کیونکہ ہر تنہا خدا ہی کے اختیار میں ہے آخرت (کی بھی) اور دنیا (کی بھی) پس وہ جس کو چاہیں پورا فرما دیں اور نص قطعی میں یہ بتلا دیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی اس تنہائے باطل پورا کرنا نہیں چاہے گے نہ دنیا میں کہ حاجات میں شفاعت کریں نہ آخرت میں کہ نجات میں شفاعت کریں پس یقیناً وہ پوری نہ ہوگی) اور زچہ پوری نہ ہوگی شفاعت کرتے کہ ان میں خود اہلیت ہی شفاعت کی نہیں پس دربار میں تو جو لوگ اہل ہیں ان کی بھی بے اذن کچھ نہیں چلتی چنانچہ بہت سے فرشتے آسمانوں میں موجود

ہیں (شاید اس میں اشارہ ہو علوشان کی طرف مگر باوجود اس علوشان کے) ان کی سفارش ذرا بھی کام نہیں آسکتی (بلکہ خود شفاعت ہی نہیں پائی جاسکتی نفی المقید نفی المطلق) مگر بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ جسے چاہے اجازت دیدیں اور (اس کے لئے شفاعت کرنے سے) راضی ہوں (یعنی اس لئے بڑا دیا کہ کسی

مخلوق کا اذن بلا رضا بھی کسی دیا دیا مصلحت سے ہو جاتا ہے آگے اس عقیدہ ولامیت ملائکہ اللہ تعالیٰ کے کفر ہوئی تصریح ہے کہ) جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے (بلکہ اس کے انکار کی وجہ سے کافر ہیں) وہ فرشتوں کو (خدا کی) بیٹی کے نام سے نامزد کرتے ہیں (ان کی تعبیر بالکفر میں آخرت کی تخصیص میں شاید اس طرف اشارہ

ہو کہ یہ سب ضلالتیں آخرت کی بفکری سو پیدا ہوئی ہیں ورنہ معتقد آخرت کو اپنی نجات کی ضرورت فکر ہوتی ہے اور یہاں نئی تعبیر بت کے ہو کافی قولہ تعالیٰ واذل البشر انہم بالانثیٰ اور جب ملائکہ کو خدا کے شراشریک ٹھہرانے کے کفر ہوئی تصریح فرمادی تو اصنام کے شریک ٹھہرانے کا کفر ہونا بدرجہ اولیٰ ثابت ہو گیا اسلئے صرف

اسی پر اکتفا کیا گیا آگے اس عقیدہ کا بے دلیل ہونا بیان فرماتے ہیں یعنی ملائکہ کے بنات اللہ ہونیکے مدعی ہیں) حالانکہ ان کے پاس اس پر کوئی دلیل نہیں صرف بے اصل خیالات پر چل رہے ہیں اور یقیناً بے اصل خیالات امر حق کے اثبات میں ذرا بھی مفید نہیں ہوتے (نفی علم اور اثبات ظن اور پر بھی آچکا ہے پھر یہاں

بھی آیا ہے مگر دونوں جگہ میں دو فرق ہیں ایک یہ کہ اوپر دلیل نقلی کی نفی ہے کہ ایدل علیہ قولہ تعالیٰ ما انزل اللہ بہا من سلطان اور یہاں یا تو عام ہے یا بقرنیہ مقابلہ خاص ہے دلیل عقلی کے ساتھ دوسرا فرق یہ کہ وہاں اصنام و ملائکہ دونوں کے بارہ میں نفی دلیل کی تھی کما یظہر من ترجمۃ قولہ تعالیٰ ان ہی الاسمار اور یہاں خاص ملائکہ کے

بارہ میں ہے کما ہو ظاہر فاندفع التکوار اور شاید ملائکہ کا ذکر کرنا بطور تخصیص بعد تعمیم کے اس لئے ہو کہ وجہ مقبول ہونے کے ان میں شریک مع اللہ اور شفع ہو سکے کا احتمال زیادہ گنجائش رکھتا ہے) ف۔ ان الظن لا یغنی من الحق شیا

بت تو بہت تھے مگر تخصیص ان تین کی وجہ اشہر و اکبر ہو چکے ہو تو اردوں کی الوہیت کا بطلان بدرجہ اولیٰ ہو گیا اور ان کثرت نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ لائت منقش تھیں تھا اور اس پر ایک عمارت بنا رکھی تھی اور طائف میں تھا اور عزیٰ ایک درخت تھا اس پر بھی ایک عمارت بنا رکھی تھی یہ تخلص میں درمیان کہ اور طائف

کے تھا اور منات کو درختوں میں حجر لکھا ہے اور مقام اس کا ابن کثیر نے مشمل جو قدیر کے پاس کہ مدینہ کے درمیان ہے بتلایا ہے اور بعض نے اور مقامات بھی بتلائے ہیں لیکن ممکن ہے کہ ہندوؤں کی طرح کہ ہر جگہ دیوی اور مہادیوی کی شکلیں بنا لیتے ہیں انھوں نے بھی کئی کئی جگہ بنا رکھے ہوں واللہ اعلم

رہیٹ۔ اور تو حیدر رسالت کا مع عدم قبول کفار کے ذکر تھا آگے اس عدم قبول پر اور اس کے مقابلہ میں قبول پر سزا و جزا کا ذکر ہوا اور چونکہ اس عدم قبول سے

فَاعْرِضْ عَنْ نَوْىٰ هٗ عَن ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ اِلَّا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ۚ ذٰلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ اِنَّ رَبَّكَ

تو آپ ایسے شخص سے اپنا خیال بٹھالیجئے جو ہماری نصیحت کا خیال نہ کرے اور پھر دنیوی زندگی کے اس کو کوئی مقصود نہ ہو ان لوگوں کی فہم رسانی کی حد بس یہ ہی ہے تمہارا پروردگار

هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيْلِهِ ۗ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ اهْتَدٰى ۚ وَلِلّٰهِ كَا فِى السَّمٰوٰتِ وَ كَا فِى الْاَرْضِ يَجْزٰى الَّذِيْنَ

خوب جانتا ہے کہ کون اس کے رستے سے بھٹکا ہوا ہے اور وہی اُس کو بھی خوب جانتا ہے جو راہِ راست پر ہے اور جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے وہ سب اللہ ہی کے اختیار میں ہے

اَسَآءٌ وَّاٰبِءَاصِلُوْا وَيَجْزٰى الَّذِيْنَ اٰحْسَنُوْا بِالْحَسَنَةِ ۚ الَّذِيْنَ يَجْتَنِبُوْنَ كَبِيْرَ الْاِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ اِلَّا اللَّسْمَ

انجام کا یہ ہے کہ بڑا کام کرنے والوں کو اُن کے کام کے عوض میں جزا دی جائے گی اور نیک کام کو اُن کے نیک کاموں کے عوض میں جزا دی جائے گی وہ لوگ ایسے ہیں کہ کبیرہ گناہوں اور عیالی کی باتوں

آپ کو حزن بھی ہوتا تھا اس لیے اس مضمون کو تسلیہ سے شروع فرمایا ہے

تسلیہ پیدا ہر روحِ جالۃ اشترار و اخبار

فَاعْرِضْ عَنْ نَوْىٰ هٗ (اے قاری) ۚ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ اٰتٰى رَّحِبَ اِنَّ تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ ۚ اَوْ جَاهِلْمَ مِّن رَّيْمِ الْهٰدِي سَوَآءٌ كَا مَعَانِدُ هُوَ نَا مَعْلُوْمٌ هُوَ كَا بِاَوْ جَوْدَآ نِی

قرآن اور ہدئی کے یہ اپنے گمان اور سوئی پر چلتے ہیں اور معاند سے قبول حق کی امید نہیں ہوتی تو آپ ایسے شخص سے اپنا خیال بٹھالیجئے جو ہماری نصیحت کا خیال

نہ کرے اور پھر دنیوی زندگی کے اس کو کوئی (خودی مطلب) مقصود نہ ہو جس کی وجہ عدم ایمان بالآخرۃ ہے جو لا یؤمنون بالآخرۃ سے اوپر منہم ہوا ہے اور ان

لوگوں کے فہم رسانی کی حد بس یہی (دنیوی زندگی) ہے رجب اُن کی بد فہمی اور بے فکری کی نوبت یہاں تک پہنچتی ہے تو اُن کی فکر نہ کیجئے اُن کا معاملہ اللہ کے حوالے

کیجئے بس تمہارا پروردگار خوب جانتا ہے کہ کون اُس کے رستے سے بھٹکا ہوا ہے اور وہی اُس کو بھی خوب جانتا ہے جو راہِ راست پر ہے (اس لیے اس کا علم ثابت

ہوا) اور (اس سے قدرت ثابت ہو کہ) جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے وہ سب اللہ ہی کے اختیار میں ہے جب وہ علم اور قدرت دونوں میں مل جائے اور اُس کے

سبیل اور بے اعتبار سے مکلفین و قسم کے ہیں ضال اور ہندی تو) انجام کا یہ ہے کہ بڑا کام کرنے والوں کو اُن کے (بڑی) کام کے عوض میں (خاص طور کی) جزا دی جائے

اور نیک کام کرنے والوں کو اُن کے نیک کاموں کے عوض میں (خاص طور کی) جزا دی جائے گی اس کا مقتضایہ یہ ہے کہ اُس کے حوالے کیجئے آگے نیک کاروں کی تفسیر ہو یعنی

وہ لوگ ایسے ہیں کہ کبیرہ گناہوں سے اور (ان میں) بیچائی کی باتوں سے (بالخصوص زیادہ) بچتے ہیں مگر ملکہِ ملکہ گناہ کبھی کبھار موجائیں تو جس کو کاری کا بہانہ

ذکر ہے اُس میں اُن سے غفل نہیں آنا مطلب استنار کا یہ ہے کہ الذین احسنوا کی جو محبوبیت یہاں بقرینہ مقام مع مذکور ہے اس کا مصداق بننے کے لیے بڑا بڑا

توسطر ہو لیکن صفائے کمال کا اچھا نامہ صدور اسکے لیے موقوف علیہ نہیں البتہ عدم اصرار شرط ہے اور استنار کا مطلب نہیں کہ صغائر کی اجازت ہو اور نہ اشتراط کا مطلب ہے

کہ الذین احسنوا کبھی یا کبھی ہونا موقوف ہے اجتنب عن الکبار کبھی جو حسنہ کرے گا اُس کی جزا پادوی کا قول لگائے لافمن عمل مثقال ذرۃ خیر ایرہ

پس اشتراط معنی مجزی کے اعتبار سے نہیں بلکہ تلیق بالحسن اور محبوبیت خاصہ کے اعتبار سے ہے جس پر عنوان احسنوا داں ہو خوب سمجھ لو اور پھر مجزی الذین

اسما و اباء عملوا سے مسنین کو ایہام یاس ہو سکتا ہے جس سے ایمان توبہ سے ہمت ہار دیں اور مجزی الذین احسنوا بالحسنی سے محسنین کو ایہام عجب ہو سکتا ہے آگے

دونوں ایہاموں کا رفع ہے یعنی بلاشبہ آپ کے رب کی مغفرت بڑی وسیع ہے مسینین کو تدارک اسارت سے ہمت نہ ہارنا چاہیے وہ اگر چاہے تو بجز کفر و

شرک کے اور سنایات کو محض فضل سے معاف کر دیتا ہے تو تدارک سے تو کیوں معاف کریگا اور اسی طرح محسنین کو عجب چاہیے کیونکہ حسنات میں بعض اوقات

ایسے شواہد مل جاتے ہیں کہ قابل قبول نہیں رہتے اور حامل کو اس طرف التفات ہونے سے اُن کی اطلاع بھی نہیں ہوتی اور حق تعالیٰ کو تو علم ہوتا ہے جب وہ

حسنہ مقبول نہیں تو مدارِ حسنیت کا نہیں ہو سکتی پھر عجب کیسا اور یہ بات کہ تمہاری کسی حالت کی تم کو اطلاع نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کو اطلاع ہو کچھ امرِ غیب نہیں ہے

بلکہ ابتداء ہی سے اس کی وقوع ہو رہا ہے چنانچہ وہ تم کو (اور تمہاری احوال کو اس وقت سے) خوب جانتا ہے جب تم کو (یعنی تمہارے جد امجد آدم علیہ السلام کو) زمین

الْبَاقِیَةُ قَوْلُهُ عَنِ تَوَلٰی فِی وَضْعِ الظَّاهِرِ مَوْضِعُ الْمَضْرُوعَاتِ اللّٰمِیْنِ فِی الْقَامُوسِ صَغَارُ الذُّنُوبِ اِھْدِ اَصْلُهُ الْقَرَبُ فَكَانَ فِی صَغَارِ الذُّنُوبِ قُرْبَانِ کِبَارِ الذُّنُوبِ ۱۲

الْخَوَیْقُ قَوْلُهُ الْحَسَنٰی صِفَةُ لِلْاَعْمَالِ الْمُتَقَدِّرَةِ قَوْلُهُ الَّذِیْنَ یَجْتَنِبُوْنَ خِیْرَ لِّتَبَدُّ اَمَحْدُودِ اِیْ ہِم قَوْلُهُ اِلَّا اللّٰمِیْنِ اِسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ ۱۳

ثُمَّ يَجْزِيهِ الْجَزَاءِ الْأَوَّلَى ۚ وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ۚ وَأَنَّهُ هُوَ أَصْحَابُكَ وَأَنَّكَ هُوَ أَمَاتٌ
اور یہ کہ آپ کے پروردگار ہی کے پاس پہنچتا ہے اور یہ کہ وہی ہنسنا اور رولانا ہے اور یہ کہ وہی مارتا ہے

وَأَحْيَىٰ ۚ وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۚ مِن نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَىٰ ۚ وَأَنَّهُ عَلَيْهِ النَّشْأَةُ الْآخِرَىٰ
اور جلاتا ہے اور یہ کہ وہی دونوں قسم یعنی نر اور مادہ کو نطفہ سے بناتا ہے جب ڈالا جاتا ہے اور یہ کہ دوبارہ پیدا کرنا اسکے ذمہ ہے

وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ ۚ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَىٰ ۚ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ۚ وَثَمُودَ فَمَا أَبْقَىٰ
اور یہ کہ وہی غنی کرتا ہے اور سرمایہ باقی رکھتا ہے اور یہ کہ وہی مالک ہے ستارہ شعری کا بھی اور یہ کہ اُس نے قوم عاد کو ہلاک کیا اور ثمود کو بھی کسی کو باقی نہ چھوڑا

وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْعَمَ ۚ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَىٰ ۚ فَغَشَّيْنَا مَا غَشَّىٰ ۚ فَبِأَيِّ
اور ان سے پہلے قوم نوح کو بے شک سب سے بڑھ کر ظالم اور شریر تھے اور اُٹھی ہوئی بستیوں کو بھی پھینک مارا تھا پھر ان بستیوں کو گھیر کر غش کر دیا تو اپنے رب کی

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

وَقَفَّتْ خُرُوفُهَا
سیرھا واید بھا

مسائل اسکو

قول تعالیٰ - دان الی

المنتہی فی الروح

انہ عزوجل منتہی

فلا تزال الافکار

بید و حقائق اکا

و ماہیاتھا و اکا

فیہا حتی اذا وجہ

حرم ذات اللہ

حقائق صفاتہ

وقفّت خروفت و

سیرھا واید بھا

البغی عن الی بن

النبی صلی اللہ علیہ

انہ قال فی الایۃ

فی الرب اخرجہ

فی العظمۃ عن

الثوری وروی عن

الصلوۃ والسلام

الرب فانتهوا و

ما جاز عن ابن

قال مر النبی صلی

علیہ وسلم علی قوم

فی اللہ فقال تفکرو

ولا تفکروا فی الخلال

لن تفکروا و اخر

عن ابی ذر قال قال

اللہ صلی اللہ علیہ

تفکروا فی خلق اللہ

تفکروا فی اللہ ف

استدل بذلک

باستحالة معرف

بالکمال البش

طویل و اکثر اکا

النقلیۃ علی علم

مترجم سورۃ

قولہ تعالیٰ - وان الی

المنتہی بعضیہ

ماریتہ انکار برنجی

تو فکر کی سیر

جب رہ

هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأَوَّلِيِّ ۝ أَرَفْتَ الْأَضْرَافَةَ ۝ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ۝ أَفَسِ هَذَا

یہ پہلے پیغمبروں کی طرح ایک پیغمبر ہیں وہ جلدی آئینہ والی چیز قریب آہوئی ہو کوئی غیر اللہ اس کا ہٹا دینا نہیں سوا کیا تم لوگ اس کلام

الْحَدِيثِ تَجِبُونَ ۝ وَتَضَعُونَ ۝ وَتَبْكُونَ ۝ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ۝ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ۝

سے تعجب کرتے ہو اور بٹکتے ہو اور روتے نہیں ہو اور تم ٹکسہ کرتے ہو سوا اللہ کی اطاعت کرو اور عبادت کرو

سُورَةُ الْمَكِّيَّةِ هِيَ ۝ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ خَمْسُونَ آيَةً

مشرع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑے رحم والے ہیں

معلوم ہوتا ہے کہ یہ مضامین صحت ابراہیم و موسیٰ میں ہیں خواہ ہر واحد میں یا مجموعہ میں خواہ تفصیلاً و جزئاً خواہ اجمالاً و کلیاً اور اگر یہ ثابت ہو تو جہاں سے خارج صحت مضمون ہوگا وہاں انہ سے پہلے الامر مقرر کرینگے یعنی والا امراتہ الخ اور شرک پر ان صحت کا تحت ہونا بایں معنی ہو کہ مضمون ان کا عقلی بھی ہو اور تخصیص پر بھی اور موسیٰ کی بایں وجہ ہو کہ قبل ابراہیم علیہ السلام کے لوگوں میں دستور خلاف مضمون لا تزأر الخ ہو کہ اصل مقصود مقام ہے جاری تھا ابراہیم نے اس کو مٹانے کی کوشش کی اور موسیٰ علیہ السلام نے بھی اس میں انکا اتباع کیا اور اضلال سے گناہ ہونا اور ثواب پہنچانے سے ثواب پہنچنا جو بظاہر آیت لا تزأر و لیس للانسان کے معارض معلوم ہوتا ہو تقریر ترجمہ سے وہ مندرج ہو گیا اور عادی تحقیق مع تحقیق عادی لے کے سورہ اخرا ف قصہ میں گزری ہوا راوی کی ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہو کہ مجھے قدیم کے حقیقت واقعی ہو پس اس کے مقابلہ میں عادی خری کا ہونا ضروری ہوگا اور فاما البقی یا تو عام ہو کل شود کو یا خاص ہو کفار کبار کے ساتھ رابطہ اور پر سورت میں توحید و رسالت و مجازہ کی تفصیل تھی آگے خاتمہ میں بھی تینوں مضامین مجمل و مختلطاً ارشاد فرمائے گئے ہیں ۔

تلخیص مضامین ثلثہ توحید و رسالت و بعث

هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأَوَّلِيِّ ۝ (القولہ) فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ۝ یہ (پیغمبر) بھی پہلے پیغمبروں کی طرح ایک پیغمبر ہیں (ان کو مان لو کہ یونکہ) وہ جلدی آئے والی چیز قریب آہوئی ہو (مراد قیامت ہو اور جب وہ آوگی تو) کوئی غیر اللہ اس کا ہٹا دینا نہیں (پس کسی کے بھر و سہ پیغمبری کی گنجائش ہی نہیں) سو کیا راہی خوف کی باتیں سن کر بھی) تم لوگ اس کلام (آہی) سے تعجب کرتے اور (استہزاء) ہنستے ہو اور (خوف عذاب سے) روتے نہیں ہو اور تم (اطاعت سے) تکبر کرتے ہو سو اس کبر و غفلت سے باز آؤ اور تعجب لیم ان پیغمبر کے) اللہ کی اطاعت کرو اور (اُس کی بلا شرکت) عبادت کرو (تاکہ تم کو نجات ہو) ف مضامین ثلثہ کا ہونا ان آیات میں ترجمہ سے ظاہر ہے ۔ بجز اللہ تفسیر سورہ الاخلاص ختم ہوئی آگے انشاء اللہ تعالیٰ سورہ قمر آتی ہو صلی اللہ علیٰ خیر خلقہ مسیحا محمدؐ کہ صحابہ اجمعین ۔

سُورَةُ الْمَكِّيَّةِ هِيَ ۝ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ خَمْسُونَ آيَةً كَذَانِي الْبَيْضَاوِي

رابطہ سورت سابقہ کے ختم پر ازفت الا زفة میں ان جبار کے واسطے قرب ساعت کا مضمون تھا اور اسی مضمون سے اسی غرض ان جبار کے لیے اس سورت کا افتتاح ہوا ہے اور اس کے بعد واقعہ شق القمر کا کہ قرب ساعت کے زاجر ہونے کا ثبوت مؤکد ہے اور اُس کے ساتھ مکذبین عدم ان جبار اور عدم ان جبار پر آپ کا تسلیہ و ران کی تہدید احوال قیامت سے مذکور ہو ۔

وعید غیر منزع جبرین عظیم اسباب ان جبار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

اللغات کا شفعہ نفس قرطی کشفای از التہا قولہ سَامِدُونَ رفع الراحہ و علاء کذانی القاوس ۱۲

اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ۚ وَإِن يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمَرٌّ ۚ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا

قیامت نزدیک آ رہی اور چاند شق ہو گیا اور یہ لوگ اگر کوئی معجزہ دیکھتے ہیں تو ٹال دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ جادو ہے جو ابھی تم ہوا جاتا ہے اور ان لوگوں نے جھٹلایا اور

أَهْوَاءَهُمْ وَكُلٌّ أُمَمٌ مُّنتَقَرَةٌ ۚ لَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْآلِئْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۚ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ ۚ فَمَا

کی پیروی کی اور ہر بات کو قرار آجاتا ہے اور ان لوگوں کے پاس خبریں اتنی پہنچ چکی ہیں کہ ان میں عسیر یعنی اعلیٰ درجہ کی دانشمندی پر سو

تَعْنِ الْبُذُرُ ۚ فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ يُدْعَى الدَّاعِ إِلَىٰ شَيْءٍ نَّكَرٍ ۚ خَشَعًا أَبْصَارَهُمْ يُخْرِجُونَ مِنَ الْجُحَدِ

خوف لا ینوالی چیزیں ان کو کچھ فائدہ ہی نہیں نہیں تو آپ ان کی طرف سے کچھ نکال نہ کیجے جس روز ایک بلا ینوالا فرشتہ ایک ناگوار چیز کی طرف بلا دے گا ان کی آنکھیں جھکی ہوئی ہونگی قبروں کے

كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ ۚ مَّهْمَطَعَيْنِ ۚ الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ ۚ

اس طرح نکل رہے ہوں گے جیسے ٹڈی پسپا ہونے کی طرف دوڑے چلے جا رہے ہوں گے کافر کہتے ہوں گے کہ یہ دن بڑا سخت ہے

اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ۚ (الی قولہ) یَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ (ان کفار کے لیے زاجر تو اعلیٰ درجہ کا تحقیق ہے چنانچہ)

قیامت نزدیک پہنچی جس میں تکذیب پر بڑی مصیبت آوے گی اور اس اخبار قریب ساعت کا مصدق بھی واقع ہو گیا چنانچہ چاند شق ہو گیا اور اس کا

مصدق ہونا اس طرح ہے کہ شق قمر معجزہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جس سے نبوت ثابت ہوتی ہے اور نبی کا ہر قول صادق ہے پس کچھ خبر دینا قریب

وقوع قیامت کی نیز صادق ہے اس سے تحقیق زاجر کا متیقن ہو گیا اور اس کا مقتضایہ تھا کہ یہ لوگ (اس سے منزع ہوئے لیکن ان کی حیالیت ہے کہ اگر

کوئی معجزہ دیکھتے ہیں تو ٹال دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ جادو ہے جو ابھی تم ہوا جاتا ہے (یہ کناہ ہے باطل سے کہ اس کا انذار بقاء معتد بہ نہیں ہوتا قال تعالیٰ و

ما یبدی الباطل وما یعبیہ و تفسیرہ فانظر مطلب یہ کہ قیامت سے منزع ہو جانا جس مر پر موقوف ہے یعنی اعتقاد نبوت محمدیہ یہ لوگ خود اس کی دلیل ہی کو نظر نہ آئے

نہیں دیکھتے اور اس کو باطل سمجھتے ہیں پھر کیا انز جا رہا ہوتا اور اس اعراض اور بطلان دعویٰ معجزہ میں خود ان لوگوں نے (باطل پر مصر ہو کر حق کو)

جھٹلایا اور اپنی نفسانی خواہشوں کی پیروی کی (یعنی ان کا اعراض بوجہ کسی دلیل صحیح سے تشک کر نیکی نہیں ہو بلکہ سبب اس اعراض کا شے ہوا اور عناداً

تکذیب حق ہے) اور یہ جو معجزہ کو سحر ذہب الاثر کہتے ہیں سو قاعدہ ہے کہ ہر بات کو (بعد چند اپنی اصلی حالت پر اگر قرار آ جاتا ہے) یعنی حق کا حق ہونا اور

باطل کا باطل ہونا اسباب آثار سے عام طور پر متعین ہو جاتا ہے مطلب یہ کہ گواہین واقع میں فی الحال ہی ہر مگر کم فہموں کی سمجھ میں اگر اب نہیں آتا تو بعد چند روز تو

ان کو بھی ظاہر ہو سکتا ہے بشرطیکہ غور سے کام لیں تو چند روز کے بعد تم کو معلوم ہو جاوے گا کہ یہ سحر فانی ہی یا حق باقی ہے) اور (علاوہ اس ابر مذکور کے جو کہ

ہے عقوبت آجلہ سو ان لوگوں کے پاس (تو اتم ماضیہ کی بھی) خبریں (جو حاکمی ہیں عقوبت عاجلہ سے) اتنی پہنچ چکی ہیں کہ ان میں (کافی) عبرت یعنی

اعلیٰ درجہ کی دانشمندی (حاصل ہو سکتی) ہے سو ان کی کیفیت ہے کہ خوف دلانے والی چیزیں انکو کچھ فائدہ ہی نہیں دیتیں (اور جب یہ حال ہی تو آپ

ان کی طرف سے کچھ خیال نہ کیجئے یہ تسلیہ ہے جب وہ وقت ساعت اور عقوبت کا جس سے ان کو انداز کیا جاتا ہے آوے گا وہ معلوم ہو جاوے گا آگے اس روز

کایان ہے یعنی جس روز ایک بلا ینوالا فرشتہ (انکو) ایک ناگوار چیز کی طرف بلاوے گا ان کی آنکھیں (مارے ذلت اور ہرے کے) جھکی ہوئی ہوں گی

(اور) قبروں سے اس طرح نکل رہے ہونگے جیسے ٹڈی پسپا جاتی ہے (اور پھر ٹھکرے بلا ینوالے والے کی طرف (یعنی موقف حساب کی طرف جہاں جمع ہونگے

لئے بلائے والے نے پکارا ہے) دوڑے چلے جا رہے ہونگے (اور وہاں کی سختیاں کچھ کر) کافر کہتے ہونگے کہ یہ دن بڑا سخت ہے و اور ایک آیت میں کہ

منقضى رؤسهم لا یرتد الیہم طرفہم تطبیق یہ ہے کہ وہاں مختلف حالتیں ہونگی کبھی حیرت اور اس کے آثار کا غلبہ ہو گا کبھی ہیبت ذلت اور ان کے آثار کا غلبہ ہو گا

اور شق قمر کا معجزہ ہونا اور واقع ہو چکنا صحیحین غیر صحیحین میں طرق مختلفہ کثیرہ سے بڑا ایت علی وابن مسعود والنس ابن عباس و حذیفہ و جبرین مطہم و ابن عمر و غیر

المتعارف مستوفی الروح ای بار ذہبنا لعل عقرب علواً لک انفسہم متو بالامانی الطارغہ والی ذلک المعنی ذہبنا لسن بیان مجاہدا کسالی والفرار و اختارہ الخاس قولہ نرای نطق

تکثرہ النفوس لا یرتد الیہم متو بالامانی الطارغہ والی ذلک المعنی ذہبنا لسن بیان مجاہدا کسالی والفرار و اختارہ الخاس قولہ نرای نطق

تکثرہ النفوس لا یرتد الیہم متو بالامانی الطارغہ والی ذلک المعنی ذہبنا لسن بیان مجاہدا کسالی والفرار و اختارہ الخاس قولہ نرای نطق

تکثرہ النفوس لا یرتد الیہم متو بالامانی الطارغہ والی ذلک المعنی ذہبنا لسن بیان مجاہدا کسالی والفرار و اختارہ الخاس قولہ نرای نطق

تکثرہ النفوس لا یرتد الیہم متو بالامانی الطارغہ والی ذلک المعنی ذہبنا لسن بیان مجاہدا کسالی والفرار و اختارہ الخاس قولہ نرای نطق

تکثرہ النفوس لا یرتد الیہم متو بالامانی الطارغہ والی ذلک المعنی ذہبنا لسن بیان مجاہدا کسالی والفرار و اختارہ الخاس قولہ نرای نطق

تکثرہ النفوس لا یرتد الیہم متو بالامانی الطارغہ والی ذلک المعنی ذہبنا لسن بیان مجاہدا کسالی والفرار و اختارہ الخاس قولہ نرای نطق

تکثرہ النفوس لا یرتد الیہم متو بالامانی الطارغہ والی ذلک المعنی ذہبنا لسن بیان مجاہدا کسالی والفرار و اختارہ الخاس قولہ نرای نطق

كَذَّبْتُمْ قَبْلَهُمْ قَوْمَ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا لَحُجُوتٌ وَإِزْدَجَرَ ۖ فَقَدْ عَارَبْتَنَا إِنْ نِيَّ مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرَ ۚ

ان لوگوں سے پہلے قوم نوح نے تکذیب کی یعنی ہماری سب سے پہلی تکذیب کی اور کہا کہ یہ جھوٹ ہیں اور نوح کو دھمکی دی گئی تو نوح نے اپنے رب سے ڈھا کی کہ میں درماندہ ہوں سو آپ انتقام کے عجز

فَفَتَنَّا أَبَوَيْ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مَنُحَصَرٍ ۖ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ وَحَمَلْنَاهُ

پس ہم نے کثرت سے برسنے والے پانی سے آسمان کے دروازے کھول دیئے اور زمین سے چشمے جاری کر دیئے۔ پھر پانی امریکہ کے لئے مل گیا جو بحرِ یسویٰ کا تھا اور ہم نے نوح کو

عَلَىٰ ذَاتِ الْوَأَحَدِ وَدُسْرُ تَجَرُّي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِّمَن كَانَ كُفْرًا وَلَقَدْ تَرَكُنَا يَوْمَ فَهْلٍ مِنْ قُودِكُمْ

تختوں اور بیخوں والی کشتی پر بوسہ ہماری شگوائی میں رواں تھی سوار کیا یہ سب کچھ اس شخص کا بدلہ لینے کے لئے کیا جس کی بے قدری کی گئی تھی اور ہم نے اس قدر کچھ عبرت کے واسطے رہنے دیا۔

فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِي ۚ وَلَقَدْ يُسِرُّنَا الْقُرْآنَ لِلَّذِينَ هُمْ مِنْ مُدَّاكِرِي ۚ

اور ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لیے آسمان کو دیا جو سو کا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے۔

رضی اللہ تعالیٰ عنہم آیا ہوا ابن مسعودؓ سے تصریحا ان کا اُس واقعہ کے وقت حاضر ہونا بھی بخاری میں ہو گا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ہم آپ کے

ساتھ متنی میں تھے اور بعض روایات میں جو نمیکہ آیا ہے اُسکے معنی یہ ہیں کہ یہ واقعہ آپ کے قیام بہکے کے زمانہ میں یعنی قبل ہجرت واقع ہوا اور صحیح روایات سے

اس ایک ہی بار کوئٹہ کا نکتہ ہوا اور بس روایات میں یہ آیا ہوا ہے کہ سین ہجری یا وہ قید رویت کی ہجری اولیٰ اور بارہویہ کے بعد نظر نہ رہا کہ چار دیکھا تو

سی حالت میں پایا اور صحیحین کی ایک روایت میں ہے کہ ایک ٹکڑا ہمارا تر تھا اور ایک ٹکڑا اُس سے بٹا ہوا تھا۔ اور آج بھی فرمایا شہداء اور انور العظیم کی روایت میں ہے

۴۔ اُس روز چاند بدر تھا اسقر کے نزدیک معنی یہ ہیں کہ قریب بدر کے تھا کیونکہ غالباً مئی میں اجتماع بتقریب رجب ہوا ہوگا۔ اور وہ وقت بدر سے پہلے ہوتا ہوا ہستی کی

روایت میں یہ کہ چہار اطراف کے سفر سے آئیوا لوں سے پوچھا انھوں نے بھی اپنا دیکھنا بیان کیا الروایات کہ اس المرح اور بعض نے بلاد لیل محض بہ تبعہا دوسری اور

طالع کے غائب ہوگا اور خٹوری دیر کا قصہ تھا کوئی شخص ہر وقت چاند کو نکال نہیں کرتا اور اس وقت تاریخ کا اس قدر انتہام بھی نہ تھا پھر اسنیچا دہ قیامت

میں بھی مشترک ہو ایک کو ماننا دوسرے کو نہ ماننا محکم ہے اور صیغہ ماضی اور ان پر والہ مرجح وقوع ہے۔ کیونکہ شق قیامت کے بعد اس کو کوئی سحر نہ کہے گا

اس مولیٰ کی تحفیر نہ چاہیے۔ لیکن اگر ہم من الانبار مافیہ زوجہ میں اخبار از جہہ کا ناما ارشاد ہوا ہے اس کے بعض اخبار از جہہ کا بیان ہے۔

قصه قوم نوح علیہ السلام

قصہ قوم نوح علیہ السلام

مَدَّ يَدَيْهِمْ قَوْمٌ نَوحًا (اے قوم نوح) وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ ۝ ان لوگوں سے پہلے قوم نوح نے تکذیب کی یعنی ہمارے

۱۰۰ (خاص نوح علیہ السلام کی تلمذ کی اور اُن کی نسبت) کہا کہ یہ مجنون ہیں اور (مخلص س قول یہود وہی پرکتفا نہیں کیا گیا بلکہ اُن سے ایک یہود

یہ اسلام نے اپنے رب سے دعا کی کہ میں (محض) دروازہ ہوں (ان لوگوں کا مقابلہ نہیں کر سکتا) سو آپ (ان سے) انتقام لے لیجئے (یعنی ان کو تباہ کر دیجئے)

وَلَقَدْ نَزَّلْنَا عَلَيَّ الْاَرْضَ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا اِمْسِكْ لَمْ يَكْتُمْتَ مِنْهُمْ لَوْمَةً يَوْمَ الْقِيَامِ خُذْ مِنَ الْقَافِلِينَ

۱۔ آسمان اور زمین پانی اس کے (پورا ہونے کے) لیے مل گیا جو (علم الہی میں) تجویز ہو چکا تھا (مراد اس کام سے ہلاکت ہر کفار کی یعنی دونوں پانی)

تجارت منحصراً منصرفاً على امر على التعليل قوله دس مسامير ۱۲
 مع الابهام والتفسير قوله جزءا عالمه فعلنا انك الفعل ۱۳

البيلاغة في الماء اى ما السمار وما الارض الافراد لتحقيق ان التقار الما بين لم يكن بطريق الجاذبة
من طريق الاختلاط والاشقاق ١٢

بيوتنا تميز من الغنول اصله فخرنا عيون الارض فغير الى التميز للباله يجعل الارض كلها متفجرة

فِي النَّارِ عَلَىٰ وَجْهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ۚ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۚ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ۚ

جہنم میں گسیٹے جاویں گے تو ان سے کہا جاوے گا کہ دوزخ کے لگنے کا مزہ چکھو ہم نے ہر چیز کو انداز سے پیدا کیا ہے اور ہمارا حکم بس ایسا ایسا کی جیسا کہ چھکنا

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاءَكُمْ فَهَلْ مِنْ مَّذْكَرٍ ۚ وَكُلَّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الرَّبِّ ۚ وَكُلَّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُّسْتَظَرٍّ ۚ

اور ہم تمہاری ہم طریقہ لوگوں کو ہلاک کر چکے ہیں سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنا والا ہو اور جو کچھ بھی یہ لوگ کرتے ہیں سب اعمال ناموں میں ہر اور ہر چھوٹی اور بڑی بات لکھی ہوئی ہے

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ۚ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ۚ

پر ہیزگار لوگ باغوں میں اور نہروں میں ہونگے ایک عمدہ مقام میں قدرت والے بادشاہ کے پاس

تم بھی اسی جرم کفر کے مرتکب تھے تو تمہارے معاقبہ ہوئی کیا وجہ کیا تم میں کافر ہیں (اور چونکہ خطاب کفار ہیں تو سب ہی کافر ہیں) اُن میں ان (مذکور) لوگوں سے کچھ فضیلت ہو جس کی وجہ سے یہ باوجود ارتکاب جہنم کے سزا یافتہ ہوں یا تمہاری لئے (آسمانی) کتابوں میں کوئی معافی (لکھی) ہو (گو کوئی فضیلت ہوں یا اُن میں کوئی قوت دفعہ للعذاب ہو جیسا) یہ لوگ (باوجود اجتماع دلائل متیقن مغلوبہ) کہتے ہیں کہ ہماری ایسی جماعت ہو جو غالب ہی رہیں گے (اور دلائل مغلوبہ کے بعد ایسی بات کہنا اسکو مستلزم ہو کہ اُن میں کوئی قوت دفعہ للعذاب ہو پس ان تینوں اموروں سے کوئی امر واقع اور عذاب مانع ہو سو امر میں اولین کا بطلان تو ظاہر ہو باہر ہو رہا تیسرا امر سو سبب وجہ کے اعتبار سے قطع نظر دلائل خارجیہ کے کوئی نصیب ممکن ہو مگر بدالائذ قوع اسکا نہ ہوگا بلکہ عکس قوع ہوگا جس سے اُن کا کذب ظاہر ہو جاوے گا اور وہ عکس قوع اس طرح ہوگا کہ (اُن کی) یہ جماعت شکست کھاوے گی اور پیٹھ پھیر کر بھاگیں گے (اور یہ پیشین گوئی بدر و احزاب وغیرہ میں واقع ہوئی اور یہی نہیں کہ اس عقوبت و جزا پر بس ہو کر رہا دیگا) بلکہ (عذاب اکبر) قیامت (میں ہوگا) اُن کا (اصل وعدہ) وہی ہے اور قیامت (کو کوئی ملکی چیز سمجھو بلکہ وہ) بڑی سخت اور ناگوار چیز ہو (اور یہ موعود ادہی و امضو واقع ہوئی والا ہو اور اُسکے وقوع انکار میں) یہ مجربین (یعنی کفار) بڑی غلطی اور بے عقلی میں (پڑے) ہیں (اور وہ غلطی) انکو عقرب جب علم یقین مبدل بہ عین یقین ہوگا ظاہر ہو جاوے گی اور وہ اس طرح ہوگا کہ (جس روز یہ لوگ اپنے مومنوں کے بھل جہنم میں گھسیٹے جاویں گے تو اُن سے کہا جاوے گا کہ (کی آگ) کے لگنے کا مزہ چکھو (اور اگر اُن کو اس سوشہ ہو کہ ابھی کیوں نہیں واقع ہوئی تو وجہ اس کی یہ ہو کہ) ہم نے ہر چیز کو (باعتبار زمانہ وغیرہ کے ایک خاص) انداز سے پیدا کیا ہے (جو ہماری علم میں ہے یعنی زمانہ وغیرہ اُسکا اپنے علم میں معین مقدر کیا ہے اسی طرح قیامت کے وقوع کے لیے بھی ایک وقت معین ہے پس اسکا عدم وقوع فی الحال بوجہ اُسکے وقت نہ آنیکے ہوا اس سے مطلقاً عدم وقوع لازم نہیں آیا) اور جب اُسکا وقت آجاوے گا تو اسوقت) ہمارا حکم (اُسکے وقوع کے متعلق) بس ایسا ایسا کی جیسا کہ آکھ چھکنا (ارغض وقوع کی نفی تو باطل ٹھہری) اور (اگر تم کو یہ شبہ ہو کہ ہمارا طریقہ مبغوض الی اللہ نہیں ہو تو اگر قیامت کا وقوع بھی ہو تب بھی ہم کو ضرر نہیں اور وقوع و وقوع علیہا نہیں تو اس باب میں سن رکھو کہ ہم تمہاری ہم طریقہ لوگوں کو (اپنے عذاب سے) ہلاک کر چکے ہیں (جو دلیل ہے اس طریقہ کے مبغوض ہونے کی اور وہی تمہارا طریقہ ہے پس لا محالہ مبغوض ہے اور دلیل ثانیہ واضح ہے) سو کیا (اس دلیل سے) کوئی نصیحت حاصل کرنا والا ہو (یعنی اس دلیل سے استدلال کر و مبغوضیت طریقہ کفر پر) اور (یہ بھی نہیں ہے کہ اُنکے اعمال علم الہی غائب تھا تو تاکہ باوجود مبغوضیت طریقہ کفر کے پھر بھی سزا سے بچا جاتا ہو بلکہ) جو کچھ بھی یہ لوگ کرتے ہیں سب (حق تعالیٰ کو معلوم اور اکملیت جمیت کے لیے) اعمال ناموں میں (بھی مندرج) ہے اور (یہ نہیں کہ کچھ لکھ لیا گیا ہو کچھ رہ گیا ہو بلکہ) ہر چھوٹی اور بڑی بات (اُس میں) لکھی ہوئی ہے (پس وقوع عذاب میں کوئی شبہ نہ ہو یہ تو کفار کا حال ہوا اور جو) پر ہیزگار لوگ (ہیں وہ بہشت کے) باغوں میں اور نہروں میں ہونگے ایک عمدہ مقام میں قدرت والے بادشاہ کے پاس (یعنی جنت کے متاع بھی ہوگا) بھلا ان تفسیر و تفرق کی ختم ہوئی اب عروس القرآن یعنی سورہ حزن کی تفسیر کی ہر انشاء اللہ تعالیٰ

قوله وكل شئ خلقناه بقدر في الزيادة جوعا على القراءة بالرفع ۱۲

ملحقات الترجمة

قوله في كل شئ خلقناه بقدر في الزيادة جوعا على القراءة بالرفع ۱۲

المتعاقبات اشياء عكم اشياكم مقعدا صديق مكان مرضي على ان الصدق مجاز مرسل في لازم الاستعارة وقراد القعد على الادة الجنس ۱۳

النحو قوله انا كل شئ خلقناه على مشرطة التفسير لكل مجزوعا على القراءة بالنصب

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ۖ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ نَارٍ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا

اُنہی نے انسان کو ایسی مٹی سے جو ٹھیکرے کی طرح بجتی تھی پیدا کیا اور جنات کو فالص اگے پیدا کیا سوائے جن انس تم اپنے رب کی کون

تَكْذِبُ بِنِ رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبِّ الْمَغْرِبَيْنِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبُ ۚ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ

کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے وہ دونوں مشرق اور دونوں مغرب کا مالک ہے سوائے جن و انس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے اسی نے دو دریاؤں

يَلْتَقِيانِ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيانِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبُ ۚ بَيْنَهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ۚ

کو ملا یا کہ باہم لے ہوئے ہیں ان دونوں کے درمیان میں ایک محاسب کہ دونوں بڑھ نہیں سکے سوائے جن و انس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے ان دونوں موتی اور مرجان

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبُ ۚ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ ۖ كَالْعُلَمِ ۚ

سوائے جن انس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے اور اسی کے ہیں جہاز جو سمندر میں پہاڑوں کی طرح اونچے کھڑے ہیں

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبُ ۚ

سوائے جن انس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

رحمان کی بیشمار نعمتیں ہیں ان میں سے ایک حافی نعمت یہ ہے کہ اسی نے (ان پر بندوں کو احکام) قرآن کی تعلیم دی (یعنی قرآن نازل کیا کہ اُسے بندہ اس

اسپر ایمان لاکر اُس کا علم حاصل کر کے اس پر عمل کر کے نفع ہوں اور اس کی ایک نعمت جسمانی کہ موقوف علیہ روحانی کا ہے یہ ہے کہ اسی نے انسان کو پیدا کیا اور

اُس کو گویائی سکھائی (چہرہ ترازوں منافع مرتب ہوتے ہیں بخل اُسے قرآن کا دوسرے کی زبان سے پوچھنا اور دوسروں کو پوچھنا یا ہر اور ایک نعمت جسمانی آفاقی

یہ ہے کہ اُسے حکم سے) سُورج اور چاند حساب کے ساتھ (چلتے) ہیں اور بے تنہ کے درخت اور تنہ دار درخت دونوں (اللہ) کے مطیع ہیں (سُورج چاند کا چلنا تو اس

نعمت ہے کہ اس پر لیل نہار و زمستان تابستان اور عدد ایام و شہور مرتب ہے تاہم اور اُن کے منافع ظاہر ہیں اور سجدہ خج و شجر اس لیے نعمت ہے کہ اللہ تعالیٰ اُن میں تکوین

منافع کی فرماتا ہے اور وہ سجدہ نکوینی یعنی اطاعت تغیری سے اُن منافع کے تکون کو قبول کرتے ہیں پھر وہ منافع استعمال میں لاتے ہیں) اور ایک نعمت یہ ہے

(کہ) اسی نے آسمان کو اونچا کیا جس سے علاوہ دوسرے منافع متعلقہ بالسماء کے بڑی منفعت استدلال علی الصالح ہے کما قال تعالیٰ یفکرون فی خلق السموات

اور (ایک نعمت یہ ہے کہ) اسی نے (دنیا میں) ترازو رکھ دی تاکہ تم تولنے میں کمی بیشی نہ کرو اور (جب یہ ایسی بڑی منفعت کے لیے موضوع ہے کہ یہ آگہ ہر ایفاد و استیفاء

حقوق کا جس سے ہزاروں مقاصد ظاہری و باطنی کا اندفاع ہوتا ہے تو تم اس نعمت کا خصوصیت کیفیتاً شکر کرو اور اس شکر پر میں سے بھی ہے کہ) انصاف (اور

حق کوئی بے کے ساتھ وزن کو ٹھیک کھو اور تول کو گھٹاؤ مت اور (ایک نعمت یہ ہے کہ) اسی نے خلقت کے (فائدہ کے) واسطے زمین کو (اُس کی جگہ) رکھ دیا

کہ اُس میں میوے ہیں اور کھجور کے درخت ہیں جن (کے پھل) پر غلاف (چڑھا ہوا) ہوتا ہے اور (اُس میں) غلہ ہے جس میں بھوسہ (بھی) ہوتا ہے اور (اُس میں) اور غذا کی چیز

(بھی) ہے (جیسے بہت سی ترکاریاں وغیرہ) سوائے جن انس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے جن میں نعم مذکور بھی ہیں) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے

منکر ہو جاؤ گے (یعنی منکر ہونا بڑی ہٹ دھرمی اور بدہیات بلکہ حیات کا انکار ہے اور ایک نعمت یہ ہے کہ) اسی نے انسان کی اصل اول یعنی آدم علیہ السلام

کو ایسی مٹی سے جو ٹھیکری کی طرح دکھن کھن بجتی تھی پیدا کیا جس کا اجمالاً چند آیت میں اوپر ذکر آیا ہے) اور جنات (کی اصل اول کو فالص اگ سے جس میں ہوا

نہ تھا) پیدا کیا (اور پھر دونوں نوع میں توازن و تناسل کے ذریعہ سے نسل علی شریح اس کی سورہ حجر کے رکوع دوم میں آچھی ہے) سوائے جن انس (باوجود اس

کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (مراد اس کی اوپر گزری ہے اور) وہ دونوں مشرق اور دونوں مغرب کا مالک

(حقیقی) ہے (مراد اس سے سُورج اور چاند کے طلوع و غروب کا فرق ہے اس میں بھی وجہ نعمت ظاہر ہے کہ لیل نہار کے افتتاح و اختتام کے تقابلاً سے اغراض متعلق

الملائکۃ الخضرۃ یعنی احرار من الطین حتی یخرج من علیہا لصلیٰ دھان فیہ لایبغیان احدہما علی الاخریٰ المازجۃ المرجان الخضر الا لمرجان یعنی السبک کذا فی الروح عن ابن مسعود
المنشآت ای المرفوعات من انشاء دار فہ ۱۲ الخو قولہ من نار بیان لاج ۱۲ بالمحقات الترجمہ لہ قولہ فی الا تطفوا کی میثی لان الطیفان خرج علی عتدا

كُلُّ مَرَعٍ عَلَيْهَا قَدْ ۝ وَيَقْبِ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ

جتنے روئے زمین پر موجود ہیں سب فنا ہو جائیں گے اور آپ کے پروردگار کی ذات جو عظمت اور احسان والی پر بانی رجا و عوکی سوا حق انس تم اپوز رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے

يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ سَنَفَعُ لَكُمْ

اسی سے سب آسمان اور زمین لے مانگتے ہیں وہ ہر وقت کسی نہ کسی کام میں رہتا ہے سوا حق انس تم اپوز رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے ای ہر حق انس تم غریب

آيَةُ الثَّقَلَيْنِ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ يَمْشُرُ الْجِبْنَ وَالْإِنْسَ إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ

تہار عربیے خالی ہو جاتے ہیں سوا حق انس تم اپوز رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے اگر تم کو یہ قدرت ہو کہ آسمانوں اور زمین کی حد دے کہیں

أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْقُذُوا وَلَا تَنْفُذُوا إِلَّا بِسُلْطَانٍ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ

باصدر نکل جاؤ تو نکلو بدوں زور کے نہیں نکل سکتے سوا حق انس تم اپوز رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے

ہیں) سوا حق انس (باد و جداس کثرت و عظمت نعم کے تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور ایک نعمت یہ ہے کہ) اسی نے دو دریاؤں

(کو صورت دے) ملا یا کہ (ظاہر میں) باہم ملے ہوئے ہیں (اور حقیقتہً اُن دونوں کے درمیان میں ایک حجاب (قدرتی) ہے کہ (اُس کی وجہ سے) دونوں (اپنے اپنے موضع

سے) بڑھ نہیں سکتے جس کی شجہ سورہ فرقان کے ختم سو ڈیڑھ رکوع قبل گزری ہے اور آب شور و آب شیریں کے منافع بھی ظاہر ہیں اور دونوں کی تلاقی میں نعمت

(استدلال بھی ہے) سوا حق انس (باد و جداس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور بحرین کے متعلق ایک نعمت یہ ہے کہ

اُن دونوں سے موتی اور مونگ پھلی پیدا ہوتا ہے موتی مونگ کے منافع اور وجہ نعمت ہونا ظاہر ہے اور جو لوگ ان کے خرچ کو دریاؤں شور کے تشاخص کہتے ہیں ان کے

نزدیک منہا کے سنے من مجموعہا ہونگے و نظیرہ علی مافی النیابوری تو لک خرجت من البلاد ولم تخرج الامن محلة بل من دارا و بکتہ اس تعبیر میں ہو گا کہ التقار کی

وجہ سے دونوں مثل واحد ہو گئے اور پھر بھی حصر مقصود نہ ہو گا کیونکہ التقار شرط خرچ نہیں ہے بلکہ لؤلؤ و مرجان کے خارج میں سے ایک خرچ کا بتلا نہ جس میں ایک صفت

جمعیہ التقار کی بھی پائی جاتی ہے و ذلک قوله تعالیٰ جعل لفرسہن لیس مع قولنا لاجل فیہا سراجا و قمر امیرا) سوا حق انس (باد و جداس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب

کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے اور (ایک نعمت یہ ہے کہ) اسی کے (اختیار اور ملک میں) ہیں جہاز جو سمندر میں پہاڑوں کی طرح اوپٹے کھڑے نظر آتے ہیں

(ان کی منفعت بھی ظاہر بلکہ ظہر ہے) سوا حق انس (باد و جداس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے و تکذبان

میں خطاب جن والنس کو ہونا ان دلائل سے ہے قولنا لخلق الانسان وخلق الجن قولنا لایہا الانتقال قولنا لانس قبلہم ولا جان اور اگر فلسفہ مروجہ بحال کا یہ

دعویٰ ثابت ہو جاوے کہ شمس کے گرد زمین کو حرکت ہے اور ارض کے گرد قمر کو تو بحبان کا انطباق اس پر اس طرح ممکن ہے کہ شمس کا مدار ہونا اور قمر کا دائرہ نما

حساب سے ہو رہے ہیں اور نیم و نیو چور کیا ذکر تھا آگے رقم صورت کیا کہ بحسب خشیت مذکورہ فی التہنیم آخر یہ معنویہ ہیں ذکر ہے اور وہ سب احوال قیامت کے ہیں

اور فناء کا مضمون اول میں بطور تہدید کے اور سوال شان کا مضمون تالیف مضمون جلال و کرام کے بطور تاکید کے ہر اور اس کو ماقبل سے خاص ارتباط یہ بھی ہے کہ

اور نیم و نیو کیا ذکر تھا حق مقتضای وجوب شکر و اطاعت ایمان اور حرمت کفر و معصیت طغیان ہے اور بعض اس مقتضای پر عامل ہیں اور بعض غیر عامل اس لیے

دونوں فریق کا آل کہ نیران و جنان ہے بیان فرماتے ہیں چنانچہ دلخاف انہم عقوبات کا اور دہاں سے آخر تک مشروبات کا ذکر ہے

انذار باموال قیامت

كُلُّ مَرَعٍ عَلَيْهَا قَدْ ۝ يَكُونُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَيِّمٍ اِن ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ قَتْنِي نَعْتِيسَ تَم لَو كُوْنُ لَيْسَ مَتِي هِي تَم كُوْنُ

تو چیز طاعت سے ان کا شکر ادا کرنا چاہیے اور کفر و معصیت سے ان کا کفران نہ چاہیے کیونکہ اس عالم کے فناء کے بعد ایک دوسرا عالم آئینہ الایہ جہاں ایمان کفر پر جہاز

الخطاب کل یوم ای وقت الانتقال الجن والانس لانہما شغلان بالکلیف اقطار الاطراف والحوالہ ۱۲

اللیلۃ قولہ لکم لم یش مع کون الخطاب للاثین لان فی کلہا جماعات کثیرہ ۱۲

يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظُ مِّنْ نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝

تم دو نوں پر آگ کا شعلہ اور دھواں جھوٹا جاوے گا پھر تم بٹانہ سکو گے سوائے جن دانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے

فَإِذَا الشَّقِيقَةُ تَغْمَسُ فَكَانَتْ زُرَّةً ۚ كَالَّذِي هَانَ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝

عرش جب آسمان پھٹ جاوے گا اور ایسا ٹخ ہو جاوے گا جیسے سرخ زری سوائے جن دانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے

فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْعَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝

تو اس روز کسی انسان اور جن سے اس کے جرم کے متعلق نہ پوچھا جاوے گا سوائے جن دانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے

يَعْرِفُ الْخَبِيرُ مَوْنُ بَسْمِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْلَامِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝

جہنم لوگ اپنے تھلے سے پھانے جاویں گے سو سر کے بال اور پاؤں پڑھ لے جاویں گے سوائے جن دانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے

هَٰذَا جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْجَحْرُمُونَ ۖ يُطْفَوْنَ بِهَا النَّارُ أَوَّلَ شَرِّهَا وَبَيْنَ حِمِيمٍ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝

یہ ہے وہ جہنم جس کو جہنم لوگ جھٹلاتے تھے وہ لوگ دوزخ کے اور گرم کھولتے ہوئے پانی کے درمیان دور کرتے ہوئے سوائے جن دانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے

وَأَمَّا عَذَابٌ آخِرٌ أَلْوَدَّ أَن يُسْأَلَ أَهْلُ الْأَرْضِ لِمَ هُم مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ يُوعَذَّبُونَ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝

اور عذاب ہوگی جس کی بیان آیات آئندہ کے جہنم میں ہر پس ارشاد ہو کہ جتنے (جن انس) روز زمین پر موجود ہیں سب فنا ہو جاویں گے اور (صرف) آگچھوڑ دے گی

وَأَمَّا عَذَابٌ آخِرٌ أَلْوَدَّ أَن يُسْأَلَ أَهْلُ الْأَرْضِ لِمَ هُم مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ يُوعَذَّبُونَ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝

کی ذات جو عظمت (دالی) اور (باوجود عظمت کے) احسان دالی ہو باقی رجاوگی (چونکہ مقصود تنبیہ کرنا تفلین کو ہے اور وہ سب اہل ارض ہیں اس لیے

فنا میں اہل ارض کا ذکر کیا گیا اس تخصیص ذکر سے نفی فنا کی غیر اہل ارض کو لازم نہیں آتی اور دو صفتیں اس لیے لائی کہ ایک صفت ذاتی دوسری اضافی

ہے حاصل اس کی یہ جو کہ اکثر اہل عظمت دوسروں کے حال پر توجہ نہیں کرتے ہیں مگر حق تعالیٰ باوجود اس عظمت کے وہ اپنے بند و پیروں رحمت و فضل فرماتے ہیں

اور چونکہ اس مضمون سے خبر دینا موجب ہدایت ہے جو کہ نعمت آخر وہ ہے اس لیے اس پر بھی مثل دوسری نعمتوں کے امتنان فرماتے ہیں کہ دیکھو کچھ نعمت کثیرا کیہ

کے ایک نعمت یہ ہو سوائے جن دانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (آگے ایک خاص طور پر اس

کی عظمت و اکرام کے متعلق مضمون ہو یعنی وہ ایسا با عظمت ہو کہ) اسی سے (اپنی اپنی حاجتیں) سب آسمان اور زمین والے مانگتے ہیں (زمین والوں کی حاجتیں

تو ظاہر ہیں اور آسمان والے گواکھ شرب کے محتاج نہ ہوں لیکن رحمت عنایت کے تو محتاج ہیں اور اس کا دال ہونا عظمت پر ظاہر ہے کیونکہ دلیل ہے

محتاج الیہ ہونگی اور محتاج الیہ ہونا موقوف ہے عظمت پر اور صاحب اکرام ہونا اس سے ظاہر ہے کہ) وہ ہر وقت کسی نہ کسی کام میں رہتا ہو (یہ مطلب نہیں

کہ صدور افعال کا اس کے لازم ذات سے ہے ورنہ قدم حادث لازم آوے گا بلکہ مطلب یہ ہو کہ جتنے تصرفات عالم میں واقع ہو رہے ہیں وہ اسی کے تصرفات

ہیں پس ان تصرفات میں تصرفاتی آگے جو دال ہیں اکرام و احسان و فضل پر جیسے ایجاد و بقا کہ رحمت عامہ ہو اور اعطاء رزق و عافیت اولاد کہ سب دنیوی رحمتیں ہیں

اور ہدایت و اعطاء علم و توفیق عمل کہ دینی رحمتیں ہیں پس باوجود عظمت کے ایسا اکرام و احسان فرمانا یہ بھی ایک نعمت عظیمہ ہو سوائے جن دانس (باوجود اس

کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (یہ مضمون جلال اکرام کا بقا خالق کے متعلق بیان فرما کر آگے پھر فنا خالق کے متعلق

ارشاد ہو کہ تم لوگ یہ نہ سمجھنا کہ فنا ہو کر پھر وہ فنا مستمر ہوگا اور عذاب ثواب نہ ہوگا بلکہ تم کو دوبارہ زندہ کرینگے اور جزا و سزا دیں گے اسی کو اس طرح ارشاد فرماتے

ہیں کہ) اے جن دانس ہم عنقریب تمہاری (حساب کتاب کے) لیے خالی ہو کر جاتے ہیں (یعنی حساب کتاب لینے والے ہیں مجازاً و مبالغہ اس کو خالی ہونے سے تعبیر فرماتا

اور مبالغہ اس طرح ہو کہ سب کاموں سے خالی ہو کر کسی طرف متوجہ ہونا یہ توجہ نام ہے پس یہ عبارت ہر قصہ توجہ نام سے اور اللہ تعالیٰ کا ہر قصہ تمام ہی ہوتا ہو اور

حقیقی معنی اس لیے نہیں ہو سکتے کہ وہ مستلزم ہو اس کو کہ اس کے قبلی ایسی مشغولی ہو بلکہ ہر دوسری طرف متوجہ ہونے سے اور یہ ذات باری میں محال ہے

اور مثل سابق آگے ارشاد ہو کہ حساب کتاب کی خبر دینا بھی ایک نعمت عظمیٰ ہو سوائے جن دانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی

فی القاموس النواصي حججنا منية وهي مقاصد الشوق ان ياتي في الحارة ۱۲
البلغة فليكن بفتح المعجمون في موضع الموضع المضمر لان الاصل فليكن بفتح المعجمون ۱۱

اللغات الشواذ اللب الذي لا دنان له الخاص الدنان الذي لا يفتح كذا في الدرر كما
مستشهد بالشواذ اختاره الزمخشري قوله كذا لان هان الاديم الامر كذا في الدرر ابن عباس كذا

نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اگے تاکید وقوع حساب کے لیے یہ بتلاتے ہیں کہ اس وقت یہ بھی احتمال نہیں کہ کوئی کہیں بچ کر نکل جائے چنانچہ ارشاد ہے کہ) اگر وہ جن آدمیوں کے اگر تم کو یہ قدرت ہو کہ آسمان اور زمین کی حدود سے کہیں باہر نکل جاؤ تو (م بھی دیکھیں) نکلو (مگر) بدون زور کے نہیں نکل سکتے (اور زور سے نہیں پس نکلنے کا وقوع بھی محتمل نہیں اور یہی حالت بعینہ قیامت میں ہوگی بلکہ ہاں تو یہاں سے بھی زیادہ عجز ہوگا غرض وہ احتمال مرتفع ہو گیا اور یہ بات بتلا دینا بھی موجب ہدایت نعمت عظمیٰ ہے) سوائے جن انس (یا وجود اس کثرت عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اگے عجز عند العقاب کا ذکر فرماتے ہیں جیسا اور عجز عند الحساب کا ذکر تھا یعنی ای جن و انس کے مجرموں) تم دونوں پر (قیامت کے روز) آگ کا شعلہ اور دھواں چھوڑا جاوے گا پھر تم (اس کو ہٹا نہ سکو) یہ شعلہ اور دھواں غالباً وہ ہے جس کا ذکر سورہ والمسلات میں ہے اطلقوا الی ظل ذی ثلث شعب اے قولہ انہا تری بشر فالظل ہوالدخان والشمر ہوالشواظ۔ واللہ اعلم۔ اور اس کی تبتلا نا بھی بوجہ ذریعہ ہدایت ہونے کے ایک نعمت عظمیٰ ہے) سوائے جن انس (یا وجود اس کثرت عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے غرض (جب ہمارا حساب لینا اور تمہارا حساب عقاب کے وقت عاجز ہو جانا معلوم ہو گیا تو اس سے قیامت کے روز حساب عقاب کا وقوع ثابت ہو گیا جس کا بیان یہ ہے کہ) جب (قیامت آوے گی جس میں) آسمان پھٹ جاوے گا کہ تغیر فی الذات ہے) اور ایسا سرخ ہو جاوے گا جیسے سرخ نرمی (یعنی چمڑا اور یہ تغیر فی الوصف ہے شاید یہ رنگ اس لیے ہو کہ علامت غضب کی ہے کہ غضب میں چہرہ سرخ ہو جاتا ہے۔ اور یہ وہ تشنق ہے جو شروع بارہ وقال الذین لا یرجون فی قولہ تعالیٰ ویوم تشنق السماء جس کی تفسیر وہاں گزر چکی ہے غرض اس وقت ملائکہ کا نزول اور غم میں مچلی حق ہوگی اور حساب کتاب شروع ہو جاوے گا کہ مافی قولہ تعالیٰ ویوم تشنق السماء اور یہ خبر دینا بھی نعمت ہے) سوائے جن انس (یا وجود اس کثرت عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (یہ تو حساب کا وقوع اور اس کا وقت بتلایا گیا اگے کیفیت حساب طریق فیصلہ ارشاد فرماتے ہیں یعنی جس روز فیہا قات ارسال شواظ ونحاس وانشقاق سماء وغیرہ ہونگے) تو انس روز (اللہ تعالیٰ کے معلوم کر نیچے لیے) کسی انسان اور جن سے اس کے جرم کے متعلق نہ پوچھا جاوے گا (کیونکہ اللہ تعالیٰ کو سب معلوم ہے) یعنی حساب اس غرض سے ہوگا بلکہ خود انکو معلوم کرانے اور بتلانے کے لیے سوال اور حساب ہوگا لہذا قولہ تعالیٰ فورکب لنسئلہم اجمعین اور یہ خبر دینا بھی ایک نعمت ہے) سوائے جن و انس (یا وجود اس کثرت عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (یہ تو حساب کی کیفیت ہونی کہ بطور تحقیق نہ ہوگا بلکہ بطور تویح ہوگا آگے یہ بتلاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو تعین جرائم و مجرمین معلوم ہے اس لیے تحقیق کی ضرورت نہ ہوگی لیکن فرشتوں کو مجرمین کی تعین کیسے ہوگی پس ارشاد فرماتے ہیں کہ) مجرم لوگ اپنے ظہیر سے (کہ سیاہی چہرہ و نیلگی و چشمہ ہے) لہذا قولہ تعالیٰ تسود وجوہ الخشعر المجرمین سنہ زرقا پچھانے جاوے گا سو (انکے) سر کے بال اور پائوں پر پٹیلے جاویں گے (اور انکو گھسیٹ کر جہنم میں ڈال دیا جاوے گا یعنی کسی کا سر کسی کی ٹانگ حساب اعمال یا کبھی سر کبھی ٹانگ بغرض اجتماع انواع بحال اور گویہ پچان موقوف علیہ تعین مجرمین کی نہیں لیکن اللہ تعالیٰ کسی حکمت سے اسی طرح واقع کر دیں گے اور یہ خبر دینا بھی ایک نعمت ہے) سوائے جن و انس (یا وجود اس کثرت عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اگے اصلی عقاب بتلاتے ہیں گو ارسال شواظ بھی عقاب تھا یعنی مجرموں سے اس وقت کہا جاوے گا کہ) یہ جودہ جہنم جس کو مجرم لوگ (یعنی تم) ٹھٹھلاتے تھے وہ لوگ دوزخ کے اور گرم کھولتے ہوئے پانی کے درمیان دورہ کرتے ہونگے (یعنی کبھی اس سے معذب ہو گئے کبھی اس سے جس کی تحقیق سورہ مؤمن رکوع ہشتم میں گزر چکی ہے اور یہ خبر دینا بھی نعمت ہے) سوائے جن و انس (یا وجود اس کثرت عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

رابطہ یہیہ سورت و تمہید کوع دوم میں لکھ چکا ہوں۔

ابشار مومنین بالآجرت

ملحقات الترجمة

۱۔ قولہ فی فاذا انشقت الخ غرض فیہ توجیہ القارئ الذی اذنیہ قولہ جہتاً ۱ حساباً ۱۲
۲۔ قولہ هنالك قیامت کے لئے اور فیہ اشارہ ان قولہ فاذا انشقت قام مقام قولہ فاذا وقعت القیامت وجواب محذوف ہے بقیہ الحساب علیہ الانشقاق ایضاً لان ہذا التشنق مقدرہ الحساب

۱۔ کہ ہو مذکور فی قولہ تعالیٰ ویوم تشنق السماء بالتمام ۱۲

۲۔ یعنی یہاں جو سوال کی نفی کی گئی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ سوال اس غرض سے نہ ہوگا کہ جواب اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو جاوے باقی سوال ہونا ظاہر ہے جس کی وجہ احتجاج علی المجرمین ہے ۱۲ سنہ

وَلَمْ يَخَفْ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتٍ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۚ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ

اور جو شخص اپنے رب کے سامنے کھڑے ہوئے سو کڑنار تیار ہوا جسے یوں دوایا کہ ہرگز سوا حق نہیں سمجھتا اور جس نے اللہ کی کوئی سی نعمت نہ سمجھی ہو جائیگا کہ وہ لوگوں کا غیر شاکوٹا ہے سچو سوا حق جس نے اللہ کو اپنے رب کی کوئی

رَبِّكُمْ تَكْذِبِينَ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ

کون سی نعمتیں تم کو پہنچاؤ گے اُن دونوں غلوں میں دلچسپی رکھو گے کہ جیتے چلے جاؤ گے سدا رحمن دانش ترا پڑھ کر کی کون کون سی نعمتیں تم کو پہنچاؤ گے اُن دونوں غلوں میں ہر سو کی دودھ نہیں

زَوْجَيْنِ ۚ فَبَايَ الْاِثْنَيْنِ مَا بَيْنَهُمَا ثَلَاثُ بَنٍ ۝ مَّتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَآئِنُهَا مِنْ اِسْتَبْرَقٍ وَجَنَ الْجَنَّتَيْنِ

ہوں گی سدا و جن دانش تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے وہ لوگ بھی لگائے ایسے فرشتہ پر نیچے ہو گئے جنے استر دیز ریشم کے ہو گئے اور ان دونوں باغوں کا پھل

دَانٌ ۚ فَبَايَ الْاَكْثَرُ كَمَا تَكْدِبُنِ ۝ فِيْمَنْ فَصَّرَتِ الطَّرْفُ لَمْ يَطْمِئِنَّ اَنْسُ قُبَاهُمْ وَلَا جَانَ

سبست نزد ملک کا سوا اور جن انس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتیں مگر جو مانگے اُن میں بھی ننگاہ والیاں ہوں گی کہ ان لوگوں سے پہلے اُمیر نہ تو کسی آدمی نے تصرف کیا ہو گا اور نہ کسی عورت

فَبَايَ الْأَعْرَبِ كَمَا تُكَدِّبُ ۚ كَأَنَّهُمَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ۚ فَبَايَ الْأَعْرَبِ كَمَا تُكَدِّبُ ۚ هَلْ جَزَاءُ

سوال: سحر حق انس تمام کی کون کون سی نعمتیں ہو جائیگی گویا وہ باتوست اور مرجان ہیں
 سوا حق انس تمام کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جائیگی گویا غایت طاقت کا یہ

الْأَحْسَانُ إِلَّا الْإِصْحَارُ ۚ فَأَيُّ الْأَعْرَافِ تُكْسَى كَذِبًا ۚ وَمِنْ دُونِهَا جَنَّتَيْنِ ۚ فَأَيُّ الْكَافِرِ

بھو، غایت عزائم کے کجاور بھی ہو سکتا ہے۔ سو اے جن دانشور تم اپنے رب کی کوئی کن ہی نعمت کہ تمہیں بھوکا لگے اور ان دونوں باتوں سے کم درجہ مل جائیگا۔ ابھی سو اے جن انسان تم اپنی قرب کی کوئی

رَبِّكُمْ تَكْدُّ بْنُ ۖ مُدَّ هَاقَلْتَر ۖ فَيَا آلَ رَبِّكُمْ تَكْدُّ بْنُ ۖ فِيهِمَا عَيْنُنْ نَضَّاخَتْنِ فَيَا آلَ رَبِّكُمْ

وہ کہتا ہے کہ اگر وہ اسے دیکھ لے گا تو اسے ہرگز نہ دے گا۔

لَا تَكْفُرُوا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِندَهُ قَائِمِينَ ۝ فَصَبْرًا فَإِنَّكَ مَعَ الْوَسْطَاءِ ۝ فَنَاءً ۝ فَكَيْفَ تَكْفُرُونَ ۝

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِي الْحِجَّةِ إِذْ أَنَا مِنَ الْمُنْزِلِينَ ۝

اے رب لی کون کون سی نعمتوں کا شکر ہو جائے ان دونوں نعموں میں میرا اور مجھ پر اور امارہ ہونے سوا ایجن داس تم اپنے رب لی کون کون سی نعمتوں کا شکر ہو جاؤ گے۔

١٠٠

۵۔ ران آیتوں میں دوا دعویٰ ذکر و منکر نہ ہو

اسے اور دو باغوں ذکر و من دو نہما سے اور پہلے دو باغ خواص مقررین کے لیے ہیں اور پچھلے دو باغ عامہ مومنین کے لیو دلائل اس تعین تقسیم کے سہ کے لکھ دیئے۔

وینچے اب مجھ کو تفسیر لکھی جاتی ہے یعنی حال مذکور تو بااستثنا مضمون شروع رکوع دوم کے مجھ میں کیا تھا، اور دالِ حُزُن کا حال یہ ہے کہ اُن میں دو قسم ہیں خواہ

مرسد (شخص) انحصار سے محروم نہ ہو کر کسان کو رستہ زمیں اور وقت پر تیار کرنا اور ملک کشیدہ ہونے سے پہلے سمجھوتہ کرنا اور نشان

(۱) جو کس کو اس میں نہ ہوا اور اپنے رب سے پھرے ہوئے کی (برہدشت) دربار میں ہوا اور دربار سے ہوا اور اس سے جنت میں رہتا ہوا اور

صلیٰ ہر کیونکہ عوام پر تو گاہ کا خوف طاری ہو جاتا ہے اور ان سے معاصی بھی سرزد ہو جاتے ہیں گو تو بہ کر لیں مں جو شخص ایسا سہی ہو، اُسے کیو (جنت میں)

باغ ہو گئے (یعنی ہر شقی کے لیے دو باغ اور غالباً اس تعداد میں حکمت اُن کے محکوم اور تنعم کا اظہار ہو گا جس طرح دُنیا میں مل تنعم کے باس اکثر چیزیں منقولہ است و غیر منقولہ است۔)

میں اس حوالہ میں دل ربا و جفا سے سرگرم و مست ہے۔ ام پر رب کی لون لونی سی ہوں گے ستر و جاوے (ادردہ) دو لوں میں شیر

عوں دلسے ہونے (اس میں سایہ کی نجاتی اور کرات کی ریزردانی کی طرف اشارہ ہے) سوای جن داس (ماوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) ہم اپنے رب کی

ن کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور) ان دونوں باغوں میں دُوحِشے ہوئے کہ (دُور تک) پہنچے جاؤ گے سوائے جن وانس (ابو جوداس کثرتِ عظمت

کے اتم اپنے رب کا کہ ان کے انعام سے کہیں گے

۱۔ اے اللہ! اپنے رب کی نونوں کا سلسلے کے سر پہنچا دے (اور ان دو بانٹوں میں ہر سیڑھی دو میں ہوں گی) (و اس میں زیادہ علاوہ ہے جسے ایام

ثبات الطمث اصله خروج الدم لذلك يقال للمنفص طمث ثم أطلق على جماع الاعمال
النهي ذواتا فانما صفة ههنا ان ذكرنا قولها اعتبارها بالسنين اعتبارها بالسنين اعتبارها بالسنين

من حسنہ درجہ از مشرق نظر جامع مذکور معتبر بود و اول آن در کشفه ای از النسخه

ان مذهب من الوصف و الصفة موجب لا تكاد التوضيح و في الوصف به تذكير اليها

سورة الواقعة مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

وهي تسعون آية

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑی رحم والے ہیں

اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝ لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ ۝ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ۝

جب قیامت واقع ہوگی جسے واقع ہونے میں کوئی خلاف نہیں تو وہ پست کر دیگی بلند کر دے گی

سے فضل اعلیٰ ہیں اور ان (باغوں کے مسکن) میں خوب سیرت خوبصورت عورتیں ہوں گی (یعنی حوریں) سوائے جن دانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے وہ عورتیں گوری رنگت کی ہوں گی (اور) خیموں میں محفوظ ہوں گی سوائے جن دانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور) ان (جنتی) لوگوں سے پہلے پھر نہ تو کسی آدمی نے تصرف کیا ہوگا اور نہ کسی جن نے (یعنی غیر مستقل ہوگی) سوائے جن دانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (وہاں یا قوت و مرجان سے تشبیہ دینا جو کہ مفید مبالغہ ہے اور یہاں حسان پر اکتفا فرمانا نیز قرینہ ہے کہ اولین افضل ہیں آخرین سوا یہاں کے سب صفات وہاں صراحتاً یا اشارۃً مذکور ہیں مثلاً خوش سیرت ہونا قاصرات الطراف سے مفہوم ہوتا ہے جو ہونا قرینہ مقام سے معلوم ہے مقصورات سے زیادہ صیانت و عفت پر قاصرات الطرف الٰہی کہ جو ایسی ہوگی وہ ضروری ہی گھر میں رہیگی اور وہ لوگ سبز مشراد عجیب خوبصورت کپڑوں (کے فرشوں) پر نکالے گئے بیٹھے ہوں گے سوائے جن دانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (یہ بھی عند التامل اولین کے فرش سے مفضل معلوم ہوتا ہے کیونکہ وہاں تصریح ہے ریشمی ہونے کی اور پھر دوسرے ہونگی اور یہاں نہیں ہو آگے خاتمہ میں حق تعالیٰ کی ثنا و صفت ہے جس میں ان تمام مضامین مفصل سورت کی تقریر یا بطور استدلال ان کے اپنے تفریع ہے یعنی ایسی تغیر یہ پیشا تختیں فرح یا دلیل اس کی ہیں کہ بڑا بابرکت نام ہے آپ کے رب کا جو عظمت والا اور احسان والا ہے (نام سے مراد صفات جو کہ ذات کے غیر نہیں پس حاصل جملہ کا ثنا ہونی کمال ذات و صفات کے ساتھ اور شاید لفظ اسم بڑا نیسے مقدم مبالغہ ہو کہ سہمی تو کیسا کچھ کامل اور بابرکت ہوگا اس کا تو اسم بھی مبارک کامل ہے۔ ف ظاہر آیات معلوم ہوتا ہے کہ جن دانس و دونوں جنتی ہیں اور جو ہیں بھی دونوں کو کھانسی اور لم بطشہن کی تقریر باعتبار مجموعہ کے یہ ہوگی کہ جو حوریں انسان کے لیے خاص ہیں ان کو کسی انسان نے قبل سے مس نہیں کیا اور جن کے سوا تو بوجہ اختصاص انسان کے احتمال ہی نہیں اور جو حوریں ان کے لیے خاص ہیں ان کو کسی جن نے مس نہیں کیا اور اس طرح انسان کے سوا بوجہ اختصاص احتمال نہیں ہے۔ جنتیوں و اولین کے فضل ہوئے قرآن تو ان کا تقریر ترجمہ میں ساتھ ساتھ مذکور ہوئے ہیں اب حسب وعدہ دلائل لکھتا ہوں فی الدر المنثور مرفوعاً فی قولہ ولمن خاف وقولہ ومن دونہما قال صل اللہ علیہ وسلم جنتا من ذہب للمقربین وحبثا من ورق لالعصاب الیمین عن البراء بن عازب موقوفاً قال العینان اللتان تجریا خیر من النضاختین اھ قلت معنی کوں ہما من ذہب اور ورق کون بنا ہما و اویہما و ما فیہما من ذہب اور ورق باعتبار الغالب واللہ اعلم۔ احمد لکھ تفسیر سورة الرحمن کی ختم ہوئی اب سورہ واقعہ کی تفسیر آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ

سورة الواقعة مكية ۝ اِيَهَا تَسْعَوْنَ كَذَابٍ ۝

رابطہ یہ سورت باعتبار مضامین کے سورت سابقہ کے تشابہات متماثل ہو اور باعتبار ترتیب کے بطور العجز علی الصدر اس کے ساتھ قریناً متقابل ہو چنانچہ وہاں قرآن ذکر اول میں آیا ہے یہاں خیر کے قریب۔ وہاں نعم و نیکو کا جو دلائل قدرت بھی ہیں ذکر بعد قرآن کے آیا ہے یہاں سیر امور کا ذکر قبل قرآن کے آیا ہے وہاں نعم و نیکو کے بعد قیامت و جنت کا ذکر آیا ہے یہاں نعم و نیکو کے قبل ان امور کا ذکر آیا ہے اور بالکل ختم کے قریب و ک تفصیل کو اجالا لایا گیا ہے سوا جمال و تفصیل متعارف نہیں اس میں جدا گانہ تقریر ربط کی حاجت نہیں

قیامت و تفصیل ثواب و عقاب

بسم الله الرحمن الرحيم ۝ اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝ لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ ۝ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ۝ هَذِهِ لَكُمْ يَوْمَ الدِّينِ ۝

اللغات الواقعة جلست کا علم للقیامت کا فہم مصدر یعنی الکریم لافنی والخاصۃ النحو قوله لیس لوقعتھا اعتراض و خافضة رافعة فی الروح تدریج علی المتبادر و ما بالاعتبار ای فی خافضة و جعلت جواب اذا کا یہ قبل اذا وقعت الواقعة خففت قوما و رفعت قوما ۱۲

إِذَا رَجَيتُ الْأَرْضَ رَجًا ۖ وَبَسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ۖ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا ۖ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ۖ فَأَصْحَابُ

جیکہ زمین کو سخت زلزلہ آوے گا اور پہاڑ بالکل ریزہ ریزہ ہو جائیں گے پھر وہ پرگندہ غبار ہو جائیں گے اور تم تین قسم ہو جاؤ گے سو جو داہنے

الْيَمِينَةِ ۖ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينَةِ ۖ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۖ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۖ

والے ہیں وہ داہنے والے کیسے اچھے ہیں اور جو بائیں والے ہیں وہ بائیں والے کیسے بُرے ہیں اور جو اعلیٰ ہی درجہ کے ہیں وہ قریبی درجہ کے ہیں

أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۖ فِجَنَّتِ النَّعِيمِ ۖ ثَلَاثٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ ۖ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ۖ عَلَى سُرُرٍ

وہ خاص قرب رکھنے والے ہیں یہ لوگ اہم کے باغوں میں ہونگے ان کا ایک گروہ آگے لوگوں میں ہوگا اور تھوڑے پچھلے لوگوں میں ت ہوں گے وہ لوگ سولے کے

مَوْضُوعَةٍ ۖ مُتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ ۖ يُطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلِلَّاهِ مُخَلَّدُونَ ۖ بِأَكْوَابٍ أَبَارِئِقَ ۖ وَ

تاروں سے بنے ہوئے تختوں پر بچھ لگائے آئے سامنے بیٹھے ہونگے ان کے پاس ایسے لڑکے جو ہمیشہ لڑکے ہی رہیں گے یہ چیزیں لیکر آؤ گے آجورے اور آفتابے اور

كَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ ۖ لَا يَصُدَّ عَنْهَا وَلَا يَنْزِفُونَ ۖ وَفَاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ ۖ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا

ایسا جام شراب جتنی ہوتی شراب بھرا ہوگا نہ اس سے ان کو دوسرے ہوگا اور نہ اس عقل میں آؤ گا اور میوے جن کو وہ پسند کریں اور پرندوں کا گوشت جو انکو

يَشْتَهُونَ ۖ وَحُورٌ عِينٌ ۖ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ ۖ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ لَا يَسْمَعُونَ

مردوب ہو اور ان کے لئے گوری گوری بڑی بڑی آنکھوں والی عورتیں ہوں گی جیسے پوشیدہ رکھا ہوا موتی یہ ان کے اعمال کے صلہ میں ملے گا وہاں نہ کلام نہ

فِيهَا لَغْوٌ وَلَا تَأْتِيهَا إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ۖ وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ ۖ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ۖ فِي سِدْرٍ مَحْضُودٍ

اور نہ اور کوئی بیہودہ بات بس سلام ہی سلام کی آواز آوے گی اور جو داہنے والے ہیں وہ داہنے والے کیسے اچھے ہیں وہ ان باغوں میں ہونگے جہاں

جَب قِيَامَتٍ ۖ وَقَدْ هَوِيَ جَبُّهُ دَاقَ مَوْتِهِ ۖ وَقَدْ هَوِيَ جَبُّهُ دَاقَ مَوْتِهِ ۖ وَقَدْ هَوِيَ جَبُّهُ دَاقَ مَوْتِهِ ۖ

جب قیامت واقع ہوگی جبکہ واقع ہونے میں کوئی خلاف نہیں (بلکہ اس واقع ہونا بالکل صحیح اور حق ہو) تو وہ (بعض کو) پست کر دوگی (اور بعض کو) بلند کر دوگی

(یعنی کفار کی ذلت کا اور مومنین کی رفعت کا) اس روز ظہور ہوگا جیکہ زمین کو سخت زلزلہ آوے گا اور پہاڑ بالکل ریزہ ریزہ ہو جائیں گے پھر وہ پرگندہ غبار کی طرح

ہو جائیں گے اور تم (یعنی مجموعہ مکلفین ماحنین موجودین و مستقبلین) تین قسم ہو جاؤ گے (جن کی تفصیل آگے آتی ہے) خواص مومنین اور عوام مومنین اور کفار کے سوا

رحمن میں بھی یہی تین قسمیں مذکور ہیں اور آئندہ آیات میں خواص کو مقربین اور سابقین کہنا ہے اور عوام مومنین کو اصحاب الیمین اور کفار کو اصحاب الشمال اور ان

آیات اذا وقعت سے ثلاثہ تک میں بعض واقعات نفع اولی کے وقت بیان فرمائے ہیں جیسے رحمت جیسا شروع سورہ حجر میں آیا ہے اور سنت اور بعض واقعات

نفع ثانیہ کے وقت کے جیسے عافیتہ رافعة اور کثرت ازواج اور بعض مشترک جیسے اذا وقعت اور لیس لو قعتہا سوچو کچھ نفع اولی سے نفع ثانیہ تک تمام وقت مشترک

میں وقت داخل ہے اسلئے ہر جزو وقت کو ہر واقعہ کا کہا جاسکتا ہے آگے تقسیم ان تینوں قسم کے احکام کی تفریق ہے اول اجمالاً پھر تفصیلاً کہ تین قسمیں جو مذکور ہوئیں

سورہ ان میں ایک قسم یعنی جو داہنے والے ہیں وہ داہنے والے کیسے اچھے ہیں (مراد اس سے جیسے نامہ اعمال داہنے ہاتھ میں دیئے جاویں گے اور گویہ فہم مقربین میں بھی

مشترک ہے لیکن صرف اسی صفت پر اکتفا کرنا مشیر اس طرف ہو گا ان میں اصحاب الیمین سے زائد کوئی اور صفت قرب خاص کی نہیں پائی جاتی اس طرح

مراد اس سے عوام مومنین ہونگے اور اس میں اجمالاً ان کی حالت کا اچھا ہونا بتلایا آگے فی سدر محضود الخ سے اس اجمال کی تفصیل کی گئی ہے اور دوسری قسم

الْمُتَّقِينَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ

المتقین وہ جو اللہ سے ڈرتے ہیں اور اللہ سے ڈرنے والے ہیں اور جو نماز سے غافل ہو جاتے ہیں اور جو اپنے نفس کو نہیں بچا سکتے ہیں اور جو اپنے نفس کو نہیں بچا سکتے ہیں

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسَهُمْ ۖ

مسائل السلوك

قوله تعالى والسا بقون
السا بقون اولئك السابقون
صريح في ان رتبة المتقين
فوق رتبة الصالحين

وهذا هو المقصود

للتصوفين

منهم

قوله تعالى والسا بقون

السا بقون اس معلوم ہوا

کہ مقربین کا رتبہ صلحا و مومنین سے

فوق ہے اور اہل تسوفا کا رتبہ

مقصود ہے

وَأَطْلَعُ مُنْصَوِّرًا ۚ وَظِلُّهُ كَالْهَدِيدِ ۚ وَأَنَّا مَسْكُوبٌ ۚ وَأَنَّا كَاسِيَةٌ ۚ لَا مَقْطُوعَةَ وَلَا مَمْنُوعَةَ ۚ

اور نہ ہتھیلی ہونگے اور لمبا لباس پہنوں گا اور چلتا ہوا پانی ہوگا اور کثرت سے میوے ہونگے جو نہ حسم ہونگے اور نہ ان کی روک ٹوک کی

وَأَنَّا أَتَيْنَاكَ مِن شَرْفٍ مُّرفُوعَةٍ ۚ إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنشَاءً ۚ فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا ۚ عُرْبًا أَتْرَابًا ۚ الْأَصْحَابُ الْيَمِينِ ۚ

اور اونچے اونچے شرف ہونگے ہم نے ان عورتوں کو خاص طور پر بنایا جو یعنی ہم نے ان کو ایسا بنایا کہ وہ کنواریاں ہیں محبوبہ ہیں ہم عمر میں ہر سب چیزیں داسنے والوں کے ہیں

ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ۚ وَثَلَاثَةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ۚ وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ ۚ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ ۚ فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ۚ

ان کا ایک ٹکڑہ اگلے لوگوں میں ہوگا اور ایک بڑا گروہ پچھلے لوگوں میں ہوگا اور جو بائیں لڑیں وہ بائیں مارے کیسے ہوگی وہ لوگ آگ میں ہونگے اور کھولتے ہوئے پانی میں

وَأَطْلَعُ مِّنْ حَمُومٍ ۚ لَا يَارِدُ لَهُمْ لَآكِرِيمٌ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ۚ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَىٰ

اور سیاہ دھوئیں کے سایہ میں نہ ٹھنڈا ہوگا اور نہ فرحت بخش ہوگا وہ لوگ اس کے قبل بڑی خوش حالی میں رہتے تھے اور بڑے بھاری گناہ پر اصرار کیا کرتے

الْجَنَّةِ الْعَظِيمِ ۚ وَكَانُوا يَقُولُونَ ۚ أَأَبَدًا امْتَنَّا وَكَانُوا آبَاءَ عِظَاءٍ ۚ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۚ أَوْ آبَاءُ نَّارٍ ۚ أَوَّلُونَ

تھے اور یوں کہہ کرتے تھے کہ جب ہم مر گئے اور مٹی اور لٹیاں رہ گئے تو کیا ہم دوبارہ زندہ کیے جاویں گے اور کیا ہماری لگے باپ دادا بھی

قُلْ إِنَّا الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ۚ بِمُحْمُوعُونَ ۚ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ۚ ثُمَّ إِنَّا كُنَّا إِلَيْهَا لِنُكَلِّبُوكَ ۚ

اے پیغمبر کہہ دیجئے کہ سب اگلے اور پچھلے جمع کیے جاویں گے ایک معین تاریخ کے وقت پہنچے گا اسے گرا ہو ٹھٹھانے والے

لَا تَكُونُ مِن شَجَرٍ مِّن زَقُّومٍ ۚ فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ۚ فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ۚ

درخت زقوم سے کھانا ہوگا پھر اس سے پیٹ بھرنا ہوگا پھر اس پر کھولتا ہوا پانی پینا ہوگا

یعنی جو بائیں والے ہیں وہ بائیں والے کیسے بری ہیں (مراد اس سے جہنم کے اعمال بائیں ہاتھ میں دیئے جاویں گے یعنی کفار اور اس میں اجمالاً ان کی حالت کا

برا ہونا بتلاد یا آگے فی سموم الخ سے اس اجمال کی تفصیل کی گئی ہے) اور (تیسری قسم یعنی) جو اعلیٰ درجہ کے ہیں وہ تو اعلیٰ ہی درجہ کے ہیں (اور) وہ (خدا تعالیٰ کے

سامنے) خاص قرب رکھنے والے ہیں (اس میں تمام اعلیٰ درجہ کے بندے داخل ہیں) انبیاء اور اولیاء و صدیقین اور کامل ستقی اور اس میں اجمالاً ان کی حالت کا عالی ثناء

بتلاد یا آگے فی جنات النعیم الخ سے اس اجمال کی تفصیل کی جاتی ہے (یعنی) یہ (مقرب) لوگ آرام کے باغوں میں ہونگے جس کی تفصیل علی سر سواتی ہو اور وہ یوں

میں اس مفہوم کے مصداق کا تعدد بتلاتے ہیں کہ ان (مقربین) کا ایک بڑا گروہ تو اگلے لوگوں میں ہوگا اور پچھلے پچھلے لوگوں میں سے ہونگے (انگوں سے مراد

متقدمین ہیں آدم علیہ السلام سے لیکر حضور صلی اللہ علیہ السلام کے قبل تک اور پچھلوں سے مراد حضور کے وقت سے لیکر قیامت تک کذا فی الدرر جابر مرفوعہ اور

متقدمین میں کثرت سابقین اور متاخرین میں قلت سابقین کی وجہ یہ ہے کہ خواص ہر زمانہ میں کم ہوتے ہیں اور متقدمین کا زمانہ نسبتاً زمانہ امت محمدیہ کے قریب

میں پیدا ہوئے ہیں اطول ہو جس قدر خواص اس زمانہ طویل میں ہوئے ہیں جن میں لاکھ یا دو لاکھ یا کم و بیش انبیاء بھی ہیں باقتضای عادت زمانہ قصیر میں ان سے

کم ہی ہونگے۔ آگے اس نعم کی تفصیل ہو کہ وہ (مقرب) لوگ سونے کے تاروں سے بنے ہوئے تختوں پر بیکھ لگائے آئے سانس بیٹھے ہونگے (کذا فی الدرر فی تفسیر موضوعات

عن ابن عباس اور) ان کے پاس ایسے لڑکے جو ہمیشہ لڑکے ہی رہیں گے یہ چیزیں لیکر آمد و رفت کیا کریں گے کچھ اور آفتاب اور ایسا جام شراب جی ہتی ہوئی شراب بھر

جاوے گا (در تحقیق فی الصافات) نہ اس سے انکو در دسر ہوگا اور نہ اس سے عقل میں فتور آوے گا (در المیزان فی الصافات) اور میوے جو وہ پسند کریں اور پرند

کا گوشت جو انکو مرغوب ہو اور ان کے لیے گوری گوری بڑی بڑی آنکھوں والی عورتیں ہونگی (مراد عورتیں ہیں جن کی رنگت ایسی صاف شفاف ہوگی) جیسے

اللؤلؤ العروہ التجبہ لزوجہا والعاثقہ لکذا فی القاموس ۱۲

سموم النار وانظر فی حاشی سورۃ الطور صوم الدخان ولا سود من کل شیء

کذا فی القاموس کرم نافع لمن یدعی الیہ من اذی الحرد والکرمہ فہناک استعارۃ

کذا فی الروح قولہ الی میقات یعنی فی اعدی بالی تفسیر الجمع منہ السوق

الحو قولہ فمالئون منہا وقولہ فشاربون علیہا لکشاف انش منیر الشرح علی المعنی ذکرہ

علی اللفظ فی قولہ منہا وعلیہ ۱۲

فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ ۚ هَٰذَا نُزِّلَهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ۝

پھر پینا بھی پیاسے اونٹوں کا سا ان لوگوں کی قیامت کے روز یہ دعوت ہوگی

(حفاظت ہو) پوشیدہ رکھا ہوا موتی یہ اُنکے اعمال کے صلہ میں ملیگا (اور) وہاں نہ بک بک سنیں گے اور نہ اور کوئی سیوہ بات (سنیں گے) یعنی شراب پنی کر یا ویسے بھی یہ امور کدردہ للعیش نہ پائے جاوینگے) بس (ہر طرف سے) سلام ہی سلام کی آواز آوے گی (کہ) قُلْ تَعَالٰی وَالْمَلَائِکَةُ یَخْلُوْنَ عَلَیْہِمْ مِنْ کُلِّ بِاسْمٍ عَلَیْکُمْ وَتُؤْتٰی اَلْجَنَّةُ فِیْہَا سَلَامٌ جو کہ دلیل اکرام ہے غرض روحانی جسمانی ہر طرح کی لذت و مسرت اعلیٰ درجہ کی ہوگی یہ جزا سالقین کا بیان کیا گیا) اور آگے اصحاب الہمین کی جزا کی تفصیل ہے (یعنی) جو داہنے والے ہیں وہ داہنے والے کیسے اچھے ہیں (اس اجمال کا عائدہ تفصیل کے قبل اسلئے کیا گیا کہ اس اجمال کو فصل ہو گیا تھا آگے اچھے ہونے کا بیان ہو کہ وہ اُن باغوں میں ہونگے جہاں بے خار بیریاں ہونگی اور نہ بتہ کیلے ہونگے اور لمبا لمبا سایہ ہوگا اور چلتا ہوا پانی ہوگا اور کثرت سے میوے ہونگے جو نہ ختم ہونگے (جیسے دنیا کے میوے کہ فصل تمام ہونے سے تمام ہو جاتے ہیں) اور نہ اُن کی روک ٹوک ہوگی (جیسے دنیا میں باغ والے اُس کی روک تھام کرتے ہیں) اور اونچے اونچے فرش رکھیں جن درجوں میں وہ کچے ہیں وہ دیبے بلند ہونگے اور چونکہ مقام خوش عیشی کے ذکر کا ہے اور خوش عیشی بدوں عورتوں کے کامل نہیں ہوتی اس طور پر ان اسباب عیش کا ذکر دال ہو گیا عورتوں کے ہونے پر بھی لہذا آگے بہشتی عورتوں کی طرف انشاءناہن کی تعمیر شروع کر کے اُنکا ذکر فرمایا جاتا ہے کہ ہم نے (دہان کی) ان عورتوں کو (یہ عام ہے عورتوں اور نساء دنیا کو کما فی الریح عن الترمذی وغیرہ مرفوعاً ان المنشآت اللاتی کن فی الدنیا عجاہر عشاہر صاغرہ ہم نے اُن عورتوں کو) خاص طور پر بنایا ہے (جن کی تفصیل آگے ہی ہے) یعنی ہم نے اُنکو ایسا بنایا کہ وہ کنواریاں ہیں (یعنی بعد منقاربت کے پھر کنواری ہو جاویں گی کذا فی الدرر ابنی سعید مرفوعاً اور) محبوبہ ہیں (یعنی حرکات شامل دناز و انداز حسن جمال سب چیزیں اُن کی دلکش ہیں اور اہل جنت کی) ہم عمر ہیں (مترقیہ فی سورہ ص) یہ سب چیزیں داہنے والوں کے لیے ہیں آگے اس مفہوم کے مصداق کا تعدد بتلاتے ہیں (یعنی) ان (اصحاب الہمین) ایک بڑا گروہ اگلے لوگوں میں سے ہوگا اور ایک بڑا گروہ پچھلے لوگوں میں سے ہوگا (بلکہ تاخرین میں اصحاب الہمین متقدمین سے عدد میں اکثر ہونگے چنانچہ احادیث میں صرح ہے کہ مجموعہ مؤمنین اس امت کا اُمم سابقہ کے مجموعہ مؤمنین سے اکثر ہونگے اور اُس کی یہی صورت ہے کہ اصحاب الہمین زیادہ ہوں کیونکہ خواص مقربین کی اکثریت متقدمین میں خود آیت بالا سے ثابت ہے اور رجب اصحاب الہمین مرتبہ میں مقربین سے کم ہیں تو اُن کی جزا بھی کم ہوگی سو اُس کی توجیہ یہ ہے کہ مقربین کی جزا میں وہ سامان عیش زیادہ مذکور ہے جو اہل شہر کو زیادہ مرغوب ہے اور اصحاب الہمین کی جزا میں وہ سامان عیش زیادہ مذکور ہے جو اہل قریہ کو زیادہ مرغوب ہے پس اشارہ اس طرف ہو گیا کہ اُن میں ایسا تفاوت ہوگا جیسا اہل شہر و اہل قریہ میں کذا فی الریح) اور (آگے کفار کا اور اُنکے عقاب کا ذکر ہے یعنی) جو بائیں والے ہیں وہ بائیں والے کیسے بُرے ہیں (اور اس جمال کی تفصیل یہ ہے کہ) وہ لوگ آگ میں ہونگے اور کھولتے ہوئے پانی میں اور سیاہ دھوئیں کے سایہ میں جو نہ ٹھنڈا ہوگا اور نہ فرحت بخش ہوگا یعنی سایہ سے ایک جسمانی نفع ہوتا ہے راحت برودت اور ایک روحانی نفع ہوتا ہے لذت و فرحت وہاں دونوں منفی ہونگے یہ وہی دھواں ہے جس کا ذکر اوپر سورہ رحمان میں آیا جو دھواں آگے اس عقاب کی وجہ ارشاد ہے کہ وہ لوگ اس کے قبل (یعنی دنیا میں) بڑی خوش حالی میں رہتے تھے اور (اُس خوش حالی کے غرہ میں) بڑی بھاری گناہ (یعنی شرک کفر) پر اصرار کیا کرتے تھے (مطلب یہ کہ ایمان نہیں لائے تھے) اور (آگے) اُنکے کفر کا بیان ہے جس کو زیادہ دخل ہے عدم طلب حق میں یعنی وہ) یوں کہا کرتے تھے کہ جب ہم مر گئے اور مٹی اور ہڈیاں (ہو کر) رہ گئے تو کیا (اس کے بعد) ہم دوبارہ زندہ کیے جاوینگے اور کیا ہمارے گلے باپ دادا بھی زندہ ہونگے چونکہ منکرین قیامت میں بعض کفار پر تئیر علی السلام کے زمانہ میں بھی تھے اس لیے اس کے متعلق ارشاد ہے کہ آپ کہہ دیجئے کہ سب اگلے اور پچھلے جمع کیے جاویں گے ایک مجمع میں (یعنی) جمع ہونیکے بعد) تم کو اسی گمراہ و غفلان اور درخت زقوم سے کھانا ہوگا پھر اُس سے پیٹ بھرنا ہوگا پھر اُس پر کھولتا ہوا پانی پینا ہوگا پھر پینا بھی پیاسے اونٹوں کا سا (غرض) ان لوگوں کی قیامت کے روز یہ دعوت ہوگی ف ولدان یعنی غلمان کے بارہ میں قول راجح جس کو خازن نے صحیح اور حق کو اُس میں ظناً منحصر کیا ہے یہ ہے کہ وہ ایک مستقل مخلوق ہیں مثل حور کے اور ولدان میں معنی ولادت کے مانو نہیں اور رحمت اُنکے خادم بنانے میں محض رحمت

اللغات المہم جمع اہم اہل الذی بہ الہام لعنہم الہار دا یصیب الابل ویشبہ الاستقار ۱۲

اس مقام کی بسوط تحقیق تہہ خامسہ ص ۵۵۰ و ۵۵۱ تا ص ۵۵۲ بذیل فصل ہفتم بابہ ۳۲ میں مذکور ہے ملاحظہ ہو ۱۲ ص

مَنْ خَلَقَكُمْ فَلَوْلَا تَصَدَّقُونَ ۝ اَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ ۝ اَنْتُمْ تَخْلُقُونَ ۝ اَمْ تَخْتَارُ الْفُتُون ۝ نَحْنُ مَقْدَرُ نَابِكُمْ

ہم نے تم کو پیدا کیا ہو تو پھر تم صدق کیوں نہیں کرتے اچھا پھر یہ بتلاؤ تم جو منی ہو پوچھتے ہو اس کو تم آدمی بناتے ہو یا ہم بنائے دالے ہیں ہم ہی نے تمہاری درمیان میں

الْمَوْتَ وَمَا تَحْتُمْ مَسْبُوقِينَ ۝ عَلَا أَنْ تَبْدُلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنْشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ لَقَدْ عَلِمْتُمْ

موت کو ٹھیک رکھا ہو اور ہم اس سے عاجز نہیں ہیں کہ تمہاری جگہ تو آدمی جیسے پیدا کر دیں اور تم کو ایسی صورت میں بنا دیں جو تم جانتے بھی نہیں اور تم کو اول پیدا لینے کا علم

الشَّأَةِ الْأُولَى فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ۝ اَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ۝ اَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ اَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ۝

حاصل ہے پھر تم کیوں نہیں سمجھتے اچھا پھر یہ بتلاؤ تم جو کھیتو گے ہو اس کو تم اگاتے ہو یا ہم اگائے دالے ہیں

لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطًا مَّا فَظَلَمْتُمْ فَطَعْمُونَ ۝ اِنَّا لَمَعْرِضُونَ ۝ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ۝ اَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ

اور اگر ہم چاہیں تو اس کو چورا چور کر دیں پھر تم متوجہ نہ کر رہ جاؤ کہ ہم یہ بتا دیاں ہی پر گلیاں بلکہ بالکل محروم رہ گئے اچھا پھر یہ بتلاؤ کہ جس نے

الَّذِي يُشْرَبُونَ ۝ اَنْتُمْ اَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ اَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ۝ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ اَجَابًا فَلَوْلَا

کو تم پیتے ہو اس کو بادل سے تم برساتے ہو یا ہم برسائے دالے ہیں اگر ہم چاہیں اس کو کڑا کر ڈالیں سو تم

تَشْكُرُونَ ۝ اَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ۝ اَنْتُمْ اَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا اَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ۝

شکر کیوں نہیں کرتے اچھا پھر یہ بتلاؤ کہ جس آگ کو تم سلگاتے ہو اس کے درخت کو تم نے پیدا کیا ہے یا ہم پیدا کرنے دالے ہیں

جہاں شہوت اور مقربین اصحاب الہدیک باب بیج اولین آخرین آیا جو اس کی تفسیر مفہوم ہے جو تقریر ترجمہ میں مع دلیل اختیار کی گئی اور بعض روایات میں جو آیا ہے ہما
جمیعاً من ہذہ الامۃ یہ اس طور پر مؤول ہو کہ مقصود تفسیر آیت کی نہ ہو بلکہ مطلب یہ ہے کہ جس طرح قرآن میں مذکور ہو کہ اولین میں مقربین زیادہ ہیں اور آخرین میں کم
اسی طرح خود اس امت میں بھی یہی نسبت ہوگی کہ قرون اولیٰ میں مقربین زیادہ ہونگے اور متاخرین میں کم گو یہ قرآن کا مدلول نہ ہو خوب سمجھ لو اور اسی طرح قلیل من
الآخرین کا مقربین کے بارہ میں ہونا اور ثلثہ من الآخرین کا اصحاب الہدیین کی شان میں ہونا بھی صاف مدلول قرآنی ہے پس بعض روایات میں جو آیا ہے کہ جب قلیل
من الآخرین نازل ہوا تو صحابہ کو شاق ہوا کہ امت محمدیہ میں سو قلیل ہی ہونگے اس پر ثلثہ من الآخرین نازل ہوا اور اس روایت سے شبہ ہوتا ہے کہ قلیل اور ثلثہ کا
مصدق ایک ہی ہو تو یہ بھی اس طرح مؤول ہو کہ صحابہ نے اول مقربین کے بارہ میں جو قلیل من الآخرین مٹا تو یہ گمان ہوا کہ شاید یہی نسبت اہم سابقہ اور اس امت کے
عوام مومنین میں بھی ہو کہ ان میں سے زیادہ ہوں اور اس امت میں کم اس لیے دوسری آیت میں بتلادیا گیا کہ وہ نسبت مقربین میں ہو اور اصحاب الہدیین میں
دوسری نسبت ہوا اور اس روایت میں جو آیا ہے کہ فتنہ و قلیل من الآخرین تو نسخ جیسا کہ آخر فقرہ تفسیر آیت اللہ ما فی السموات الخ میں گذرا ہے سلف کی اصطلاح
میں اصطلاح متاخرین سے عام معنی میں استعمال ہوتا تھا یعنی توحید مراد و رفع اشتباہ کو بھی نسخ کہتے تھے اور مجیم مجیم کے متعلق ایک تحقیق سورہ مومن کے اخیر میں گذری
ہے اور اتراب کی تحقیق سورہ ص میں گذری ہے ربط اور علت خطاب میں کفار کا شرک کفر اور کفار بعت نقل فرمایا ہو آگے بعض تصرفات وجہ نعمت بھی ہیں پھر
کفر و شرک کیسے کرتے ہو اور یہ تصرفات دلائل قدرت بھی ہیں پھر مکان بعت کے کیسے مکر ہوتے ہو ترمز میریت انکار تو حیر بعت بیان بعض تصرفات
الہیہ نَحْنُ خَلَقْنَاهُ فَلَوْلَا تَصَدَّقُونَ (الی قولہ تم) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝

فی ذلک قبل النعمۃ فی الثلثۃ بعد ثم ذکر بعدہ ما یقوم الانسان من فائدۃ الخیر و ہوا الطعام الذی لا یستغنی
عندہ الخ الذی ذلک الخ الذی یخیر فیحتاج بعد حصولہ لہ حصول المایعین بہ فلذا ذکر بعدہ ثم الی انما تفسیر
خبراً فلذا کرک بعد المار وقال بعضہم ان تقدیم المار علی امر التار لان الاحتیاج الیہ شد و اکثر و الاطاع
یعلم او فرد تاخیر منفعۃ کون النار شاعراً کوناً تذکرۃ للتنبی علی ان الایم ہوا المنفع الاخری کذا فی الروح
تفسیر ترتیب ۱۲ قولہ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ اَجَابًا جاعلاً اللام من جواب لو ہما لان اللام مجر دان تاکید
فاذ غلت فی آیۃ المطفون دون الشرک لہ علی ان امرہ مقدم علی امرہ ان الوعید بقدرہ شد و
من قبل ان الشرک وبتج لہ کذا فی روح المعانی نقلاً عن الریشی ۱۲

الکلام کذا ما نحن مسبوقین بل نحن قادرون علی ان نبدل نعم الخیر علی الارض الزرع
الانبات فکفون تعجبون تورون فی القاموس ورویت ان روریا انقذت ۱۲

السبلا غتہ

قولہ ۱۰۰۰ افرء یتدر فی مواضع العت بالتحقیق فی السوال التقریری
ان شئ من قولہ خلقناکم قولہ افرء یتدر ما تمنون الخ قدم اخلق الانسان من نطفۃ النعمۃ

مَجْعَلَهَا تَذَكُّرًا وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ۝ فَيَسِّرْ بِاسْمِكَ الْعَظِيمِ

ہم نے اُس کو یاد دہانی کی چیز اور مسافروں کے فائدہ کی چیز بنایا ہے سو اپنے عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح کیجئے

ہم نے تم کو (اولیٰ) پیدا کیا ہے (جس کو تم بھی تسلیم کرتے ہو) تو پھر تم (باعتبار اس کے نعمت ہو چکے توحید کی اور باعتبار اس کے دلیل قدرت علی الاعادہ ہونیکے بعثت کی تصدیق کیوں نہیں کرتے) آگے اس خلق کی پھر اسباب بقا کی تفصیل تذکرہ (یعنی) اچھا پھر یہ بتلاؤ تم جو (عورتوں کے جسم میں) ہنی ہو چکاتے ہو اس کو تم آدمی بناتے ہو یا ہم بناتے والے ہیں (اور ظاہر ہو کہ ہم ہی بناتے ہیں اور) ہم ہی نے تمہارے درمیان میں موت کو (محین وقت پر) پھیر رکھا ہے (مطلب یہ کہ بنانا اور اُس بنائے ہوئے کو ایک وقت خاص تک باقی رکھنا یہ سب ہمارا ہی کام ہے آگے یہ بتلاتے ہیں کہ جیسا احداث و ابقاء ذات ہمارا فعل ہے اسی طرح ابقاء تمہاری صورت کا جو کہ مدار ہے تمہاری انتفاع کا اپنی ذات سے نیز ہمارا ہی فعل ہے اور) ہم اس سے عاجز نہیں ہیں کہ تمہاری جگہ تو اور تم جیسے (آدمی) پیدا کر دیں اور تم کو اسی صورت بنا دیں جن کو تم جانتے بھی نہیں (یعنی مثلاً آدمی سے جانور کی صورت میں مسخ کر دیں جس کا گمان بھی نہ ہو) اور (آگے) تنبیہ ہے امر مذکور سے استدلال پر (یعنی) تم کو اول پیدائش کا علم حاصل ہے کہ وہ ہماری قدرت سے ہے (پھر تم کیوں نہیں سمجھتے کہ سمجھ کر اس نعمت کا شکر یعنی توحید بجا لاؤ اور بعثت پر بھی استدلال کرو) آگے ایسے سب سے تنبیہ ہے (یعنی) اچھا پھر یہ بتلاؤ تم جو کچھ (تم وغیرہ) بڑے ہو اُس کو تم آگاتے ہو یا ہم آگاتے والے ہیں (یعنی زمین میں ڈالنے میں تو تم کو کچھ دخل ہے کبھی لیکن اُس کو زمین سے نکالنا یہ کس کا فعل ہے آگے اس ایجاد کے موقوف علی العتدۃ ہونے کے بعد اُس سے منتفع ہونے کا موقوف علی القدرۃ ہونا بتلاتے ہیں جیسا اوپر بھی فرمایا تھا یعنی اگر ہم چاہیں تو اُس (پیداوار) کو چھڑا چھڑا کر دیں (یعنی دانہ کچھ نہ پڑے پتی خشک ہو کر ریزہ ریزہ ہو جاوے) پھر تم متعجب ہو کر رہ جاؤ کہ (اچھے تو) ہم پر نادان ہی لگتا (یعنی سرمایہ میں نقصان آگیا اور نقصان کیا) بلکہ بالکل ہی محروم رہ گئے (یعنی سارا ہی سرمایہ گیا گذرا) آگے تیسری تنبیہ ہے (یعنی) اچھا پھر یہ بتلاؤ کہ جس پانی کو تم پیتے ہو اُس کو بادل سے تم برساتے ہو یا ہم برساتے والے ہیں (آگے پھر اسی انتفاع کا موقوف علی العتدۃ ہونا ارشاد ہے کہ) اگر ہم چاہیں اُس کو کوڑا کر ڈالیں تو تم شکر کیوں نہیں کرتے جس کی فرد عظم توحید و ترک کفر ہو آگے چوتھی تنبیہ ہے (یعنی) اچھا پھر یہ بتلاؤ جس آگ کو تم شلگانے ہو اُس کے درخت کو جس میں سے یہ چٹپٹی ہے جس کا بیان آخر سورۃ یس میں آچکا ہے اور اسی طرح جس ذرائع سے یہ پیدا ہوتی ہے اُن ذرائع کو تم نے پیدا کیا ہے یا ہم پیدا کر نوالے ہیں ہم نے اُس کو (آتش و دھن کی یا اپنی قدرت عجیب کی) یاد دہانی کی چیز اور مسافروں کے لئے فائدہ کی چیز بنایا ہے کہ اول دینی فائدہ اور دوسرا دنیوی اور تخصیص مسافر کی حصہ کے لئے نہیں بلکہ سفر میں آگ کیاب ہونے سے ایک شئی عجیب ہوتی ہے اور متاعا میں اشارہ ہو گیا اسی وقت انتفاع علی العتدۃ کی طرف (سو جس کی ایسی قدرت ہے) اپنے (اُس) عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح (و تحمید) کیجئے (کہ کمال ذات و صفات مقتضی استحقاق حمد و ثنا ہیں اور نام کی تسبیح وغیرہ کی تحقیق آیہ اخیرہ سورۃ الرحمن میں گزر چکی) :

فَإِنَّ يَسْبِ أُمُورَ نَعْمَ مَوْجِبَ لِلتَّوْحِيدِ مَعِي مَبْنِیْ اَوْرَدَ اَلْمَوْجِبَ لِعَقْدِ اَلْعَدْلِ عَلٰی اَلْبُعْثِ مَعِیْ ہِیْ ۝

رابط

اوپر توحید و بعثت پر دلائل عقلیہ بیان کئے گئے جن سے توحید کا وجوب اور بعثت کا امکان ثابت ہو گیا چونکہ بعد ا مکان کے اصل مطلوب بعثت توحید ہے اور اُس میں دلیل عقلی کے ساتھ دلیل نقلی دال علی الوقوع کے انضمام کی ضرورت ہے اور جن مضامین میں تنبیہ کے امکان عقلی پر کی گئی ہے جس طرح قرآن اُن کو مشتمل ہے اسی طرح نصوص علی الوقوع کو بھی مشتمل ہے کہ اُن کا انضمام دلائل علی الوقوع کے لئے کافی ہے مگر اُن کو قرآن میں بھی کلام تھا اس لئے آگے قرآن کی حقانیت اور پھر بعثت و مجازۃ کا وقوع اور کسی قدر تفصیل مختصر جس پر صورت مبسوطا مشتمل تھی ارشاد فرماتے ہیں اور دلائل علی البعث کے متناہی مضمون دال علی التوحید بھی ہے ۝

حقانیت قرآن کریم و تحقیق وقوع یوم عظیم

فَلَا أَقِيمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ۝ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّتُوعَلَمُونَ عَظِيمٌ ۝ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ۝ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ۝

سو میں قسم کھاتا ہوں ستاروں کے چھپنے کی اور اگر تم غور کرو تو یہ ایک بڑی قسم ہے کہ یہ ایک مکرم مسترآن ہو جو ایک محفوظ کتاب میں نوح ہے

لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ۝ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ ۝

کہ اس کو بجز پاک فرشتوں کے کوئی ہاتھ نہیں لگائے پاتا یہ رب العالمین کی طرف سے بھیجا ہوا ہے سو کیا تم لوگ اس کلام کو سرسری بات سمجھتے ہو

وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ مُكَذِّبُونَ ۝ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ۝ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ۝ وَنَحْنُ

اور تکذیب کو اپنی غذا بنا رہے ہو سو جس وقت روح خلق تک آپہنچتی ہو اور تم اس وقت ٹھاکرتے ہو اور ہم اس

أَقْرَبُ إِلَيْهِمْ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تَنْصَرُونَ ۝ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ۝ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ

شخص کے تم سے بھی زیادہ نزدیک ہوتے ہیں لیکن تم سمجھتے نہیں ہو تو اگر تمہارا حساب کتاب ہونے والا نہیں ہے تو تم اس لوح کو پھر کیوں نہیں لوٹا لاتے ہو اگر

صَادِقِينَ ۝ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ ۝ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ

تم سچے ہو پھر جو شخص مستربین میں سے ہو گا اُس کے لئے تو راحت ہو اور غذا میں بہا اور آرام کی جنت ہو اور جو شخص داسٹے والوں میں سے ہو گا

أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۝ فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۝ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكْذِبِينَ الضَّالِّينَ ۝ فَنُزُلٌ

تو اس کو کہا جاوے گا کہ تیرے لئے امن امان ہو کہ تو داسٹے والوں میں سے ہے اور جو شخص جھٹلانے والوں گراہوں میں سے ہو گا تو کھولتے ہو تو

مِّنْ حَمِيمٍ ۝ وَتَصْلِيَةٌ سَاجِدَةٍ ۝ إِنَّ هَذَا هُوَ الْحَقُّ الْيَقِينُ ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ

پانی سے اس کی دھوت ہوگی اور دوزخ میں داخل ہونا ہوگا بیشک یہ تحقیق یقینی بات ہے سو اپنے عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح کیجئے

فَلَا أَقِيمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ۝ (الی قولہ) لَّهُوَ الْحَقُّ الْيَقِينُ ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝ (الی قولہ) کان من أصحاب اليمين

قرآن سے جو اسکا وقوع ثابت ہو اور تم اس فرقہ کو نہیں مانتے سو میں قسم کھاتا ہوں ستاروں کے چھپنے کی اور اگر تم غور کرو تو یہ ایک ہی قسم ہو اور قسم اس بات

پر کھاتا ہوں کہ یہ (قرآن جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتا ہے) بوجہ منزل من اللہ ہوتے کے ایک مکرم قرآن ہو جو ایک محفوظ کتاب (یعنی لوح محفوظ) میں

(پہلے سے) نوح ہے (اور وہ لوح محفوظ ایسی ہے) کہ اس کو بجز پاک فرشتوں کے (کہ گناہوں سے بالکلیہ پاک ہیں) کوئی (شیطان وغیرہ) ہاتھ نہیں لگائے پاتا

(اس کے مضامین پر مطلع ہونا چاہی پس وہاں سے یہاں ص طور پر آنافرشتے ہی کے ذریعہ سر ہو اور یہی نبوت ہو اور شیاطین اس کو نہیں لاسکتے کہ احتمال

اللفظات مواقع من الوقوع یعنی السقوط مصدر می جج باعتبار كثرة النجوم قوله مدھنون

منہا وذنون یہ کہن درہن فی الامرای یلین جائد ولا یتصلفج تھا وناہ اصل الاذیان کا قبل

جعل الادیم ونحوہ مدھونابشئ من الدین ویراد به اللین المعنوی علی التجوز ۱۲

النجوم انہ لقرآن راجع الی القرآن بقربنیہ المقام لا یجسد وصف کتاب مکنون قوله

رزقکم بقدر قبلہ مضاف الی شکر رزقکم واصلتہ بمعنی حسن قوله بلغت ای الروح او النفس

دل علیہ تمام قوله فلولا ان کنتم فی الجلالین فلولا الثانیۃ تاکید الاولی واذ اظرف لتراجعون

استأنق بشرطان والمسنی لانرجوہ ان یتقیم البعث صادقین فی نفی قوله فروح ای فذرح

قوله فسلام تک تحتدیر القول ومن اصحاب الیمین خبر بعد خبر فقدر الکلام ہذا فیتقال لسلام

تک لانک من اصحاب الیمین قوله فنزل ای فذہ نزل قوله حق الیقین الاضافۃ لیجئ

کما فی المذکر ای الحق اثبات من الیقین ۱۲

الہلالۃ قوله نحن اقرب ہومن الطلاق السبب ارادۃ المسبب ان القرب اقوی سبب

للاطلاع والعلم کذا فی الروح قوله کان من اصحاب الیمین خبر عنہم بالعنوان السابق اولم

یذکر کم فہما سبق وصف نبی عن شہم کذا ذکر للفریقین لاخرین ولذا عرعن الیقین بالمقر

وحن اصحاب الشمال بالمکذبین الضالین حبا وصفواہ عند سببان احوالہم لقوله تعالیٰ انکم

ایہا الضالون المکذبون ولما وقع ہذا الکلام بعد تحقیق تکذیبہم وردہ علی اتم وجہ لم یقع الکلام

السابق کذا کثرت وصف التکذیب ہنا علی عکس تقدم ۱۲

الروایات ذکر فی روایات حدیثہ نزول آیۃ فلا تقسم الی تکذوبون فی القائلین طرنا بنو

کذا لکنہ لیشکل ظاہر العدم ملائمۃ بما قبلہ توصیہ ان الایۃ کما ہی دالۃ علی البعث والتو

علی الحکارہ کذا کما ہی دالۃ علی التوحید والتوخیج علی الحکارہ فکان لانا کلا الامرین المقام

وسبب النزول ۱۲ لطیفہ عجیبہ فی المذکر لیس فی ہذہ السور الثلاث ذکر لفظ الت

اقرب الرحمن الواقع ۱۲ واللہ اعلم باسرارہ قول ومن اللغات ان سورۃ الجاثیۃ لا تخلو

ایہ من آیاتہا من لفظ اللہ واللہ اعلم باسرارہ ۱۲

سورة الحديد مدنية وهي تسع وعشرون آية

کہانت وغیرہ قاطع نبوت ہو کہ قولہ تعالیٰ نزل بالروح الامین وقولہ تعالیٰ و ما تنزلت بالشياطين اس سے ثابت ہوا کہ یہ رب العالمین کی طرف سے بھیجا ہوا ہے (ہو کہ اشارۃً کریم کا مدلول تھا یہاں ستاروں کے چھپنے کی قسم مفہوماً تو جیسا ایسی ہے جیسے شروع سورہ النجم میں جس کا وہاں بیان ہو چکا ہے جس میں ستاروں کا باعتبار غروب کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے موصوف بالنبوة اور منار الہدیٰ ہونے کا نظیر ہونا بھی بیان ہوا ہے جو کہ مقصود مقام ہے اور قسمیں جتنی قرآن میں ہیں بوجہ دلالت علی المطلوب کے سب ہی عظیم ہیں لیکن کہیں کہیں مطلوب کے خاص اہتمام اور اس پر زیادہ متنبہ کر نیچے لیے عظیم ہونے کی تصریح بھی فرمادی ہے کہما ہینا و فی العجبر حاصل مقام کا جلالاً وہ ہے جو تفصیلاً اخیر رکوع سورہ شعرا میں ارشاد ہوا ہے) سو جب اس کا منزل من اللہ ہونا ثابت ہے تو کیا تم لوگ اس کلام کو سرسری بات سمجھتے ہو (یعنی اس کو واجب التفدیق نہیں جانتے) اور اس مہانت سے بڑھ کر یہ کہ تم گدیب کو اپنی غذا بنا رہے ہو اور اس لیے توحید و وقوع قیامت کا بھی انکار کرتے ہو) سو اگر یہ انکار حق ہو تو جسوقت (مرنے کے قریب کسی شخص کی روح حلق تک پہنچتی ہے اور تم اسوقت (بچھے حسرت آؤ) گھما مے) تمکا کرتے ہو اور ہم (اسوقت) اس (مرنے والے) شخص کے تم سے بھی زیادہ نزدیک ہوتے ہیں (یعنی تم سے بھی زیادہ اس شخص کے حال سے واقف ہوتے ہیں) کیونکہ تم تو صرف ظاہری حالت دیکھتے ہو اور ہم اس کی باطنی حالت پر بھی مطلع ہوتے ہیں (لیکن ہمارے اس قرب علمی کو بوجہ شوبہل و کفر کے) تم سمجھتے نہیں ہو تو (فی الواقع) اگر تمہارا حساب کتاب ہو تو والا نہیں ہے (جیسا تمہارا زعم ہے) تو تم اس روح کو (بدن کی طرف) پھریں نہیں لوٹا لاتے ہو جس کی اسوقت تم کو متنا بھی ہو کر رہی ہے اگر (اس نفی بعث و حساب میں) تم سچے ہو (مطلب یہ کہ قرآن صادق ہے اور وقوع بعث کا ناطق ہے پس مقتضی وقوع تحقیق ہوا اور مانع کوئی امر ہے نہیں پس وقوع ثابت ہو گیا اور اس پر بھی تمہارا انکار اور نفی کیے چلا جانا بدلات حال اس کو مستلزم ہے کہ گویا تم روح کو اپنے بس میں سمجھتے ہو کہ گو قیامت میں خدا دوبارہ روح ڈالنا چاہے جیسا مقتضی قرآن کا ہے مگر ہم نہ ڈالنے دیگے اور بعث نہونے دیگے جب ہی تو ایسی زور سے نفی کرتے ہو در نہ جو اپنے کو عاجز جانے وہ دلائل وقوع کے بعد ایسے زور کی بات کیوں کہے سو اگر تم اپنے بس میں سمجھتے ہو تو ذرا اپنا زور اسی وقت دکھلا دو جبکہ قریب الموت کے بقا حیوة کے متمنی بھی ہوتے ہو اور دیکھ دیکھ کر رحم بھی اٹھا کر دل گیر بھی ہوتے ہو اور وہ زور دکھلانا یہ کہ اس روح کو بچھنے نہ دو بدن میں لوٹا دو جب اس پر بس نہیں تو منع بعث پر بھی بس ہو گا کیونکہ حق تعالیٰ کے ان دونوں تصرف میں امر مشترک واحد ہے نقل روح ایک میں من الداخل الی الخارج دوسرے میں من الخارج الی الداخل پس ایک میں تمہارا عاجز ہونا ہے پھر ایسے لا طائل دعوے کیوں کرتے ہو اور چونکہ مقام ہے نفی قدرت کا اور نفی علم مستلزم ہے نفی لقن قدرت کو اس لیے سخن اقرب جملہ معترضہ میں اُنکے علم تام کی نفی فرمادی اور چونکہ یہ دلیل کافی اُنکے لیے کافی نہ ہوئی اس لیے لاتبصرون میں تو بیخ بھی فرمادی اور چونکہ اس تقریر سے اثبات قدرت بھی ہوا اس لیے بعث کے ساتھ یہ توحید پر بھی دال ہو گئے کیفیت مجازاۃ کی ارشاد ہے یعنی یہ تو ثابت ہو چکا کہ قیامت اپنے وقت پر ضرور آوے گی) پھر جب قیامت واقع ہوگی تو جو شخص مقربین میں سے ہو گا (جب ذکر اور پراپنے السابقون الخ) اُسکے لیے تو راحت ہے اور (فراغت کی) غذا میں ہیں اور آرام کی جنت ہے اور جو شخص داپنے والوں میں سے ہو گا (جن کا ذکر اور پراپنے واصحاب الیمین الخ) تو اُس سے کہا جا دیکھا کہ تیرے لیے (ہر آفت اور خطرہ سے) امن امان ہے کہ تو داپنے والوں میں سے ہے (اور یہ کہنا خواہ ابتدا ہو اگر فضل یا توبہ کے سبب اول ہی مغفرت ہو جاوے یا انتہا ہو اگر بعد سے) مغفرت ہو اور یہاں روح و ریحان کا ذکر نہ فرمانا نفی کے لیے نہیں بلکہ اشارہ اس طرف ہے کہ یہ سابقین سے ان امور میں کم ہو گا) اور جو شخص مجتہد لے والوں (اور گمراہوں میں سے) ہو گا تو کھولتے ہوئے پانی سے اس کی دعوت ہوگی اور دوزخ میں داخل ہونا ہو گا بیشک یہ (جو کچھ مذکور ہوا) تحقیقی یقینی بات ہے سو (جیسے یہ تصرفات ہیں) اپنے (اُس) عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح (و تحمید) کیجئے (وقدر انفسہ) کی تفسیر میں خاص طور پر کی قید اس لیے ہے کہ مطلق اطلاع لوح محفوظ پر بواوسط کشف یا اخبار ملک کے مستلزم نبوت نہیں اگر یہ علم ہو کہ غیر نبی کے لیے ایسا ہو سکتا ہے و اس قید کی حاجت نہیں البتہ تفسیر سورہ واقعہ کی تتم ہوئی آگے سورہ حدید کی تفسیر آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ

سورة الحديد مدنية الاية فان هکي كما يتحصل من الروح
وهي تسع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑے رحم والے ہیں

سُبْحَانَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ

اللہ کی پاکی بیان کرنے میں سبب ہو کچھ کہ آسمانوں اور زمین میں ہیں اور وہ زبردست حکمت والا ہے اسی کی سلطنت پر آسمانوں اور زمین کی وہی حیات دیتا ہے اور شہود دیتا ہے

وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ هُوَ الَّذِي

اور وہی ہر چیز پر قادر ہے اور وہی ظاہر ہو اور وہی مخفی ہو اور وہ ہر چیز کا خوب جانتے والا ہو وہ ایسا ہے کہ اس نے

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُعَلِّمُ مَا يَلِمْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخُورُ مِنْهَا

آسمانوں اور زمین کو کچھ روز میں پیدا کیا

پھر شمس پر قائم ہوا

وہ سب کچھ جانتا ہے جو چیز زمین کے اندر داخل ہوتی ہے اور جو چیز اس میں

وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَخْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٥ لَهُ مُلْكُ

اور جو پناہ مان سے اُترے ہو اور جو پناہ مان میں چڑھے ہو اور وہ تبار کی ساخت پر پناہ خواہ تم لوگ کہیں بھی ہو اور وہ تبار کے سب اعمال کو بھی دیکھتا ہو اُنہی کی سلطنت ہے

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ يَوْمَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي النَّهَارِ وَيَوْمَ لَا يُخْلَفُ الْبَيْتُ وَهُوَ

آسمانوں اور زمین کی اور اللہ ہی کی طرف سب امور لوٹ جاویں گے۔ وہی رات کو دن میں داخل کرتا ہے اور وہی دن کو رات میں داخل کرتا ہے اور وہ

عَلَيْكُمْ بِذَاتِ الصَّدُورِ

دل کی باتوں کو جانتا ہے

رابطہ سورت سابقہ کا خاتمہ اور اس سورت کا فائتہ دونوں تسبیح پر مشتمل ہیں دہاں امر تقابہاں خبر ہو اور مقصود اس خبر سے مع خبر دوسری افعال و صفات کے

اثبات توحید

انجام شد و تحویل شد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (الآلِیٰ تَوْرَتِمْ) وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں سب

جو کچھ آسمانوں اور زمین میں (مخلوقات) ہیں (خواہ قائلًا خواہ حالًا) اور وہ زبردست (اور حکمت والا) ہستی کی سلطنت ہو آسمانوں اور زمین کی وہی حیات دینا

ہے اور (وہی) موت دیتا ہے اور وہی ہر چیز پر قادر ہے۔ وہی (محبسِ لوق سے) پہلے ہے اور وہی (سب کے فنا، ذاتی یا صفاتی سے) پیچھے (بھی رہے گا یعنی اُس پر نہ

ہم سابق طاری ہوئے جیسا سب مخلوق پر تو تھا ہوا ہے اور نہ عدم لاحق طاری ہوگا خواہ وہ تو تھا جیسا فنا عالم کے وقت مخلوق پر ہوگا خواہ مرتبہ ذات میں ہو یا وجود

خدا و اہل جنت و اہل نار کے بھی سب پر ہو گا کیونکہ مخلوق ابدی بھی ممکن ہے جو اور ممکن مرتبہ ذات میں عاری ہے جو دوسے افسوس کے وقت بھی حق تعالیٰ کے لیے

وچوب ثابت ہے پس باین معنی سب سے آخر وہی ہو و قدیم بعض من بذاتی قولہ تعالیٰ اکل شیء لاک، اور وہی مطلق وجود کے اعتباراً لائل سے نہایت ظاہر ہو اور وہی

(مگر کہ ذات کے اعتبار سے نہایت مخفی ہے) یعنی کوئی اُس کی ذات کا ادراک نہیں کر سکتا اور (گو وہ خود تو اسما سے کہ مخلوق کو من و معلوم ہے اور من و معلوم علیحدہ ہے)

مخلوق سب من کل الوجوه اس کو معلوم ہے اور وہ ہر چیز کا خوب جاننے والا ہے (اور) وہ ایسا قادر ہے کہ اس نے آسمان اور زمین کو چھ روز (کی محنت) میں ہی بنایا ہے۔

سید اکبر علی مرشد بر (جو کہ مشابہ بہ تخت سلطنت کے طرح قائم اور اونٹوں پر بٹا جو لگا گیا شایان لائق ہو اور) دوسرے کچھ عاتق و جوہرین کے اندر داخل ہوئی و امثالہ ماثر و اثر جوہر ہمسایہ و امثالہ انشا و جوہر

حاکم اکثری کا وہ جزو مستحق ہے کہ وہ جو کچھ جس اور مثلاً احکام میں کنز و نول سے متعلق ہے اور اعلیٰ مرتبہ کا صعد و متناہی اور احسن و طرح ان میں سے ایک کا اس کے علیہ اس طرح

روایات روی سلم نال میلے اللہ علیہ وسلم انت الظاہر فلیس فو تک شی وانت الما طین فلیس و تو تک شی الحمد لله والکریم فیک شی فی الظہر رای انت اظہر من کل شی و

فانت الباطن فليس وزنك اى وزاك والبعد منك فى البطن شئ اى انت البطن من كل شئ لانه لا يمكن اصلا معرفة حقيقةك ۱۲

اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَاَنْفِقُوْا مِمَّا جَعَلَ لَكُمْ مَسْتَخْفِيْنَ فِيْهِ قَالِيْنَ اَمْ نُوْا مِنْكُمْ وَاَنْفِقُوْا اَلَمْ اَجْرِكُمْ

تم لوگ اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور جو چیزیں تم میں سے خفیہ کر دی گئی ہیں ان کو خرچ کرنا اور تم کو اس سے

وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالرَّسُوْلِ يَدْعُوْكُمْ لَتُوْمِنُوْا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ

اور تمہارے لیے اس کو کون سا سبب ہے کہ تم اللہ پر ایمان نہیں لاتے حالانکہ رسول تم کو اس بات کی طرف بلا رہا ہے کہ تم اپنے رب پر ایمان لاؤ اور خود خدا نے تم سے عہد لیا تھا اگر تم کو ایمان لانا ہو

هُوَ الَّذِي يُنْزِلُ عَلٰی عَبْدِكَ اٰیٰتٍ يَّبَيِّنُ لِيَخْرِجَكَ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ وَاِنَّ اللّٰهَ يَكُوْنُ لَرَّوْفًا رَّحِيْمًا

وہ ایسا ہے کہ اپنے بند پر صاف صاف آیتیں بھیجتا ہے تاکہ وہ تم کو تاریکیوں سے روشنی کی طرف لا دے اور اللہ تعالیٰ تمہارے حال پر بڑا شفیق مہربان ہے

وَمَا لَكُمْ اَلَّا تَنْفِقُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَلِلّٰهِ مِيْرٰتُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَا يَسْتَوِيْ مِنْكُمْ مَنْ اَنْفَقَ مِنْ

اور تمہارے لیے اس کا کون سا سبب ہے کہ تم اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے حالانکہ سب آسمان اور زمین اخیر میں اللہ ہی کا رہ جادو کا جو لوگ خرچ مکہ سے پہلے خرچ کر چکے اور

قَبْلِ الْفَتْرَةِ وَاَنْتُمْ اُولٰٓئِكَ اَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِيْنَ اَنْفَقُوْا مِنْۢ بَعْدِ وَقَاتَلُوْا وَاَوْكَلَّا وَعَدَّ اللّٰهُ

اچھے برا نہیں وہ لوگ درجہ میں ان لوگوں سے بڑے ہیں جنہوں نے بعد میں خرچ کیا اور اللہ تعالیٰ نے بھلائی کا وعدہ

اَلْحَسَنَ وَاَللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ مِّنْ ذٰلَّذِيْ يُّقْرِضُ اللّٰهُ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهٗ لَكَ وَا

سب سے بڑا کما ہے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے کوئی شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کو اچھی طرح قرض کے طور پر دے پھر خدا تعالیٰ اس کو اس شخص کے لیے بڑا مال چلا

لَكَ اَجْرٌ كَرِيْمٌ

اُس کے لیے اجر پسندیدہ ہے

تمہارے تمام احوال کا بھی اُس کو علم ہے چنانچہ وہ علم و اطلاع کے اعتبار سے تمہارے ساتھ رہتا ہے خواہ تم لوگ کہیں بھی ہو یعنی تم کسی جگہ اُس سے

مخفی نہیں رہ سکتے اور وہ تمہارے سب اعمال کو بھی دیکھتا ہے اسی کی سلطنت پر آسمانوں اور زمین کی اور اللہ ہی کی طرف سب امور (جو سر پر عزیمت) لوٹ

جاویں گے (یعنی قیامت میں سب پیش ہو جاویں گے اس میں توحید کے ساتھ ضابطہ کا بھی اثبات ہو گیا اور اوپر لے ملک السموات الخ فرمانا تقریرا حیا و

امات کے لیے ہے اور یہاں تحقیق بحث و اعادہ کے لیے پس تکرار نہیں ہے) وہی رات (کے اجزاء) کو دن میں اخل کرتا ہے جس سے دن بڑا ہو جاتا ہے

اور وہی دن (کے اجزاء) کو رات میں داخل کرتا ہے (جس سے رات بڑی ہو جاتی ہے) اور (اس قدرت کے ساتھ اُس کا علم ایسا ہو کہ) وہ دل کی باتوں تک

کو جانتا ہے۔ ربط اوپر توحید کا اثبات تھا آگے آئنا باللہ میں اس توحید کے قبول کرنے کا امر اور اُس کے ساتھ رسول پر ایمان لانے کا امر کہ بدوں اُس کے

رسول کی خبر سننے والوں کے لیے توحید بھی نہیں اور اس حکم اصل کے ساتھ ایک حکم فرعی یعنی اتفاق فی سبیل اللہ کا امر کہ علامت ہو لیا اللہ و بالرسول کی

و نیز معین ہے اشاعت اسلام میں جو عظیم مقصود ہے اتفاق فی سبیل اللہ یعنی ایجاد کا جیسا اتفاق کے ساتھ قائل کا لانا اس کا قریب ہے جس سے حاصل

مقام کا یہ ہو گا کہ خود بھی ایمان لاؤ اور دوسروں کے ایمان لانیچے واسطے بھی کوشش کرو اور ان ادا امر کے ساتھ اُن کے فعل پر اجر و کرامت اور ترک پر ملامت

ارشاد ہے

اِجَابَ اِيْمَانٍ بِاللّٰهِ الرَّسُوْلِ اِنْفَاقٍ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ

اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ رَلَا قَوْلُهُمْ ذٰلِكَ اَجْرُكُمْ اَجْرُكُمْ اَجْرُكُمْ اَجْرُكُمْ اَجْرُكُمْ اَجْرُكُمْ اَجْرُكُمْ اَجْرُكُمْ اَجْرُكُمْ اَجْرُكُمْ اَجْرُكُمْ

تائیم مقام بنایا ہوا اس میں سے اس کی راہ میں اجر ہے کرو اس عنوان اختلاف میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ مال تم سے پہلے اور کسی کے پاس تھا اور

اسی طرح تمہارے بعد کسی اور کے ہاتھ میں چلا جاوے گا پس جب یہ مارنے والی چیز نہیں تو اُس کو اس طرح جوڑو کر رکھنا کہ ضروری مصرت میں بھی

خرچ نہ کیا جاوے حماقت محضہ ہو اس کو اس حکم کے موافق جو لوگ تم میں سے

سے نور نہ ہو یا جیسا کہ درمنثور کی ایک روایت میں ہے کہ اُنکے پاس بھی قدرے نور ہوا پھر وہ گل ہو جاوے اور حکمت عطا نور میں یہ ہو کہ دنیا میں ظاہر میں باعتبار اعمال کے وہ مسلمانوں کے ساتھ رہا کرتے تھے مگر باعتبار اعتقاد کے دل سے جدا تھے اس لیے اُنکو اولاً بمقتضائے اُن اعمال ظاہری کے نور مل جاوے مگر بمقتضائے فقدان تصدیق پھر وہ مفقود ہو جاوے و نیز اُنکے خداع کی وجہ بھی ہے کہ اول اُنکو نور مل گیا پھر خلافت گمان مفقود ہو گیا غرض وہ مسلمانوں سے ٹھہرنے کو کہیں گے اُن کو جواب دیا جاوے گا (یہ جواب دینے والے خواہ فرشتے ہوں یا مومنین ہوں) کہ تم اپنے پیچھے لوٹ جاؤ پھر (وہاں سے) روشنی تلاش کرو (حسب روایت درمنثور) اس پیچھے سے مراد وہ جگہ ہے جہاں بعد ظلمت شدید لُطُصراط پر چڑھنے کے وقت نور تقسیم ہوا تھا یعنی نور تقسیم ہوئی جگہ وہ ہر وہاں جا کر لوچنا پچہ وہ ادھر جاوے گی جب وہاں بھی کچھ نہ ملے گا پھر ادھر ہی آوے گی پھر (مسلمانوں کے پاس نہ پہنچ سکیں گے بلکہ اُن (فریقین) کے درمیان میں ایک دیوار قائم کر دی جاوے گی جس میں ایک دروازہ (بھی) ہوگا جس کی کیفیت یہ ہو کہ اُسکے اندرونی جانب میں رحمت ہوگی اور بیرونی جانب کی طرف جہاں ہوگا حسب روایت درمنثور یہ دیوار اعراف ہے اور اندرونی جانب سے مراد مومنین کی طرف والی جانب اور بیرونی جانب سے مراد کافروں کی طرف والی جانب اور رحمت سے مراد جنت اور عذاب سے مراد دوزخ اور شاید یہ دروازہ بات چیت کے لیے ہو یا اسی دروازہ میں سے جنت میں جانے کا راستہ ہو اور زیادہ تحقیق اعراف کی سورۃ اعراف کے رکوع پنجم میں گزری ہو غرض جب اُن میں اور مسلمانوں میں دیوار حائل ہو جاوے گی اور یہ خود تبارکی میں رہ جاویں گے تو اسوقت (یہ منافق) اُن مسلمانوں کو بھاریں گے کہ کیا (دنیا میں) ہم تمہارے ساتھ نہ تھے (یعنی اعمال طاعات میں تمہارے شریک رہا کرتے تھے تو آج بھی رفاقت کرنا چاہیے) وہ (مسلمان) کہیں گے کہ (ہاں) تھے تو سہی لیکن (ایسا ہونا کس کام کا کیونکہ محض ظاہر میں ساتھ تھے اور باطنی حالت تمہاری یہ تھی کہ تم نے اپنے کو گمراہی میں پھنسا رکھا تھا اور (وہ گمراہی یہ تھی کہ تم پیغمبر اور مسلمانوں سے عداوت رکھتے تھے اور آپس میں عداوت واقع ہونے لگی تھی) تم منتظر (اور متنبی) رہا کرتے تھے اور (اسلام کے حق ہونے میں) تم شک رکھتے تھے اور تم کو تمہاری بیہودہ متناؤں نے دھوکہ میں ڈال رکھا تھا یہاں تک کہ تم پر خدا کا حکم آپہنچا (مراد یہ وہ متناؤں سے یہ کہ اسلام مٹ جاوے گا اور یہ کہ ہمارا مذہب حق اور موجب نجات ہے۔ اور مراد حکم خدا سے موت ہو یعنی عمر بھر ان ہی کفریات پر مصر رہے تو یہ بھی نہ کی) اور تم کو دھوکہ دینے والے (یعنی شیطان) نے اللہ کے ساتھ دھوکہ میں ڈال رکھا تھا (وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ ہم پر مواخذہ نہ کرے گا حاصل مجموعہ کا یہ ہے کہ ان کفریات کی وجہ سے تمہاری سمجھت ظاہر یہ نجات کے لیے کافی نہیں) غرض آج نہ تم سے کوئی معاوضہ لیا جاوے گا اور نہ کافروں سے (یعنی اول تو معاوضہ دینے کے واسطے تمہارا پاس کوئی چیز ہے نہیں لیکن بالفرض اگر جوتی بھی تب بھی مقبول نہ ہوتی کیونکہ یہ دارالجزا ہے دارالعمل نہیں اور تم سب کا ٹھکانا دوزخ ہے وہی تمہاری (ہمیشہ کے لیے) رفیق ہے اور وہ (واقعی) ہر ٹھکانا ہے یہ قول فالقہم انما یا تو مومنین کا ہوا یعنی تعالیٰ کا اس تمام تر بیان سے ثابت ہو گیا کہ جس ایمان میں تصدیق نہ ہو وہ کالعدم ہے آگے بتلاتے ہیں کہ جس ایمان میں طاعات ضروریہ کی کمی ہو وہ کالعدم نہیں لیکن کامل یعنی اُس لیے اُس کی تکمیل کے لیے بصورت عتاب کے مسلمانوں کو حکم فرماتے ہیں پس ارشاد ہو کہ کیا ایمان والوں (میں) سے جو لوگ طاعات ضروریہ میں اخلال کرتے ہیں جیسے عصاة مومنین کی حالت ہوتی ہو تو کیا اُن کے لیے (ابھی) اس بات کا وقت نہیں آیا کہ اُنکے دل خدا کی نصیحت کے اور جو دین حق (مخائب اللہ) نازل ہوا ہو کہ وہی نصیحت خداوندی ہو اُنکے سینے جھک دیں (یعنی دل سے عزم پابندی طاعات ضروریہ ترک نہ کریں) اور اس کو خشوع یعنی سکون اس لیے کہا کہ دل کا حالت مطلوبہ یہ کہ مشا جالت اصلہ کے ہے رہنا سکون ہے اور معصیت کی طرف جانا مشابہ حرکت کے ہے اور (خشوع بالمعنی المذكور میں دیکھ کر) سے جس کا حاصل تاخیر فی التوبہ ہو وہ اُن لوگوں کی طرح نہ ہو جاویں جنکو اُنکے قبل کتاب (آسمانی) ملی تھی (یعنی یہود و نصاریٰ) کہ اُنھوں نے بھی برخلاف

ماتحتقا ترجمہ قولہ فی الذین اصنوا اخلال کرتے ہیں انما اشارۃ الی ان المراد غیر الناصیغ بقریۃ المیان نقطۃ فی الروح عن الزجاج فما سرت بہ الخشوع متاید بانی الروح من تفسیرہ بالانقیاد التام لا داورہ و نواہیہ والعکوف علی العمل بانیہ من الاحکام من غیر توان ولا قنور و یؤیدہ الروایۃ النبی فی الدررین العیش قال لما قدم اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ فاصابوا من لبن البشیث ما صابوا بعد ما کان لہم من الہجد نکاحہم فتروا عن بعض ما کانوا علیہ ففوتوا ففترت الم یان ۱ھ والیغ تعاضدہ القواعد الشرعیۃ حیث لا یلام علی ترک استحب والالزام الامر بالتزام المستحب والامر علیہ اعتقاد ہومن الریانیۃ النبی ذکر ت فی آخر السورۃ بصدقۃ انہا ابتدعت و ماکتبت علیہم و اما ما ذکر فی الباب النقول من نزولہا فی اصحاب ظہر فہم المزاج والفتک فعلی تفسیر صحیحۃ السنۃ وثبت النزول فیہم بدلیل محمول علی صحت نشأ من الغفلة القبیحۃ او نشأت فی الغفلة القبیحۃ ۱۲

اعلموا انما الحياه الدنياء لعب ولهو وزينه وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال الاولاد كمثل غيبت

تم غروب جان لو کہ دُنیوی حیات محض لب و لعب اور زینت
اور باہم ایک دوسرے پر فخر کرنا اور سوال و جواب میں ایک دوسرے کے کو زیادہ بتلاتا ہر جیسے نہیں ہے

عَجَبُ الْكَافِرِينَ إِنَّهُمْ يَخِفُّونَ فِتْرَتَهُ مُصَفَّرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ

کہ اس کی پیادار کاشت نگاروں کو اچھی معلوم ہوتی ہے پھر وہ خشک ہو جاتی ہے سوائس کو زرد دیکھتا ہے پھر وہ چوراخا ہو جاتی ہے اور آخرت میں عدائے بیستہ اور خوار

مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمْتَاعٌ الْعُورُونَ سَابِقُوا إِلَى الْمَغْفِرَةِ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

اور در صفا مندی پر اور در میوی زندگی محض دیو کہ کا اسباب ہے تم اپنے پروردگار کی مغفرت کی طرت دوزد اور ایسی جنت کی طرت

كَعْرُضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ط

جس کی وسعت آسمان اور زمین کی وسعت کی برابر ہے وہ اُن لوگوں کے واسطے تیار کی گئی ہے جو اللہ پر اور اُس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں یہ اللہ کا فضل ہے کہ وہ اپنا فضل جس کو چاہے عطا کرے۔

وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝

اور اللہ بڑے فضل والا ہے

مقتضائے اپنی کتابوں کے شہواتِ معاصی میں انہماک شروع کیا، پھر اسی حالت میں (اُنہر ایک زمانہ دراز گذر گیا) اور توبہ نہ کی (پھر) اس توبہ نہ کرنے سے

تَرْهِيْدِيْ فِي الدُّنْيَا وَتَرْغِيْبِيْ فِي الْعَقْبَةِ

اعلموا انما الحياه الدنيا لعب و لهو و انة توري و الله ذو الفضل العظيم ٥ ثم خوب جان لوك

○ تم خوب جان کو کہ

اللغات قولہ تکا تڑا و عار الاستثناء کذا فی المدارک ۱۲

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا طَرَفًا ذَلِكُمْ

کوئی مصیبت نہ دنیا میں آتی ہو اور نہ خاص تمہاری جانوں میں مگر وہ ایک کتاب میں لکھی ہیں قبل اسکے کہ ہم ان جانوں کو پیدا کریں یہ اللہ کے نزدیک

عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝

آسان کام ہے تاکہ جو چیز تم سے جاتی رہو تم اس پر سوچ نہ کرو اور نہ کہ جو چیز تم کو عطا فرمائی ہو اس پر اتراؤ نہیں اور اللہ تعالیٰ کسی اترائے والے شیئی باز کو پسند نہیں کرتا

إِلَّا الَّذِينَ يَخْتَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝

جو ایسے ہیں کہ خود بھی بخل کرتے ہیں اور دوسرے لوگوں کو بھی بخل کی تعلیم کرتے ہیں اور جو شخص اعراض کرے گا تو اللہ تعالیٰ بے نیاز ہیں خداوند حمید ۝

(آخرت کے مقابلہ میں) دنیوی حیات (مہرگز قابل اشتغال مقصود نہیں کیونکہ) وہ محض لہو و لعب اور (ایک طرفی) ازینت اور باہم ایک دوسرے پر فخر

کرنا (تو) و جمال اور دنیوی سہر و کمال میں) اور اموال و اولاد میں ایک دوسرے سے اپنے کو زیادہ بتلانا ہو (یعنی مقاصد دنیا کے یہ ہیں کہ بچپن میں لہو و لعب

غلبہ ہوتا ہے اور جوانی میں ازینت و تفاخر کا لٹیر ہلچل ہے میں مال و دولت آل و اولاد کو گونا گونا گویا سب مقاصد فانی اور خواب خیال محض ہیں جس کی مثال ایسی ہو

جیسے مینہ (برتا) ہے کہ اس کی پیداوار (کھیتی) کا شکاروں کو اچھی معلوم ہوتی ہے پھر وہ (کھیتی) خشک جاتی ہے سو اس کو تو زرد دیکھتا ہو پھر وہ چورا چورا جاتی

ہے اسی طرح دنیا چند روزہ بہا رہے پھر زوال و انحلال یہ تو دنیا کی حالت ہوتی) اور آخرت (کی کیفیت یہ ہے کہ اس میں) (وہ چیزیں ہیں ایک تو کفار کے لیے)

عذاب شدید ہے اور دوسری اہل ایمان کے لیے) خدا کی طرف سے مغفرت اور رضامندی ہو (اور یہ دونوں باقی ہیں پس آخرت تو باقی ہو) اور دنیوی زندگی فانی

محض (فانی ہو جیسے فرض کرو کہ ایک) دھوکہ کا اسباب ہو (رومر تفسیر فی آل عمران قرینا میں الاخیر میں جب متاع دنیا فانی اور دولت آخرت باقی ہو چاہیے)

کی بدولت نصیب ہوتی ہو تو تم کو چاہیے کہ تم اپنے پروردگار کی مغفرت کی طرف دوڑو اور (نیز) ایسی جنت کی طرف جس کی وسعت آسمان اور زمین کی وسعت

کی برابر ہو (یعنی اس سو کم کی نفی ہو زیادہ کی نفی نہیں اور) وہ ان لوگوں کے واسطے تیار کی گئی ہو جو اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں (اور) یہ مغفرت و رضوان

اللہ کا فضل ہے وہ اپنا فضل جس کو چاہیں عطا کرے اور اللہ بڑی فضل والا ہو (اس میں اشارہ ہو کہ اپنے اعمال پر کوئی مغرور نہ ہو اور اپنے اعمال پر استحقاق

جنت کا مدعی نہ ہو یہ محض فضل ہے جو بیکار مشیت پر ہو مگر ہم نے اپنی رحمت سے ان عملوں کے کریموں کے ساتھ مشیت متعلق کر لی اگر ہم چاہتے تو مشیت نہ کرتے کہ اللہ

متعلق بالصدیقین) لہذا دنیا کی دو حالتیں ہیں مسرت اور مصرت اور یہ دونوں مختلف حیثیتوں سے اشتغال بالآخرت سے مانع ہو جاتی ہیں اور سرور و نعمت کا ذکر

تھا کہ اسکے فنا کو پیش نظر رکھ کر مانع نہ ہونے دیا جاوے اگر ضرورت مصیبت کا ذکر ہو کہ اسکے مقدر ہو نیو پیش نظر رکھ کر مانع نہ ہونے دیا جاوے اور چونکہ سرور کا مانع

ہونا اکثر ہے اسلئے معتد رہو نیکی صفت میں اس کو بھی شریک کر کے اس کی عدم مانیت عن الآخرة کو مکر فرما دیا اور چونکہ نعمت سے فخر و بخل وغیرہ صفات ذمہ پید

ہو جاتے ہیں اور وہ احیانا اعراض عن الحق تک مفسی ہو جاتے ہیں اس لیے ان ذمائم پر وعید فرماتے ہیں ۝

ذم جرم بر نعم و دیگر ذمائم مانع عن الاحسنہ

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مَقْدُورٍ ۝ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝

ایک کتاب میں (یعنی لوح محفوظ میں) لکھی ہیں قبل اسکے کہ ہم ان جانوں کو پیدا کریں (یعنی تمام مصیبتیں طے رہی ہوں یا داخلی وہ سب مقدر ہیں اور) یہ اللہ کے نزدیک

آسان کام ہو کہ قبل وقوع لکھ دیا کیونکہ اس کو علم غیب حاصل ہو اور ہم نے یہ بات بتلا اس واسطے دی ہو تاکہ جو چیز تم سے جاتی رہے (عافیت یا اولاد یا مال) تم

اس پر (انتہا) سوچ نہ کرو کہ مانع ہو جاوے اشتغال بالآخرۃ و ابتغاء مرضاة حق سے اور سوچ نہ کرو کہ جو چیز تم کو عطا فرمائی ہو (اس کی نسبت بھی ہو)

سمجھ کر خدا تعالیٰ نے اپنی رحمت و فضل سے ہماری لیے عطا فرمانا تجویز کر دیا تھا اور اسی نے ہم کو دی ہو) اس پر اتراؤ نہیں کیونکہ اتراؤ تو وہ جس استحقاق ذاتی ہو

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ

ہم اپنے پیغمبروں کو کھلے کھلے احکام و حکم بھیجا اور ہم نے ان کے ساتھ کتاب کو اور انصاف کرنے کو نازل کیا تاکہ لوگ اعتدال پر قائم رہیں اور ہم نے لوہے کو پیدا کیا جس میں

فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ

شدید بہت ہے اور لوگوں کے اور بھی طرح طرح کے فائدے ہیں اور تاکہ اللہ تعالیٰ جان لے کہ سب دیکھے اس کی اور اس کے رسولوں کی کون مدد کرتا ہے اللہ تعالیٰ قوی اور عزیز ہے

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُّهُتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسَّادُونَ

اور ہم نے نوح اور ابراہیم کو پیغمبر بنا کر بھیجا اور ہم نے ان کی اولاد میں پیغمبر بھی اور کتاب جاری رکھی سو ان لوگوں میں بعض تہدایت یافتہ ہوئے اور بعض احمق اور گمراہ

اور جب دوسری کی مشیت و حکم سے ایک چیز ملی ہو اس پر اترنے کا کیا استحقاق ہو اور آگے اس اترنے پر وعید ہو کہ اللہ تعالیٰ کسی اترنے والے شیخی باز کو پسند نہیں کرتا (اختیار الفضائل داخلہ پر اترنے میں درخشاں کثرت یا خارجہ بال جاہ وغیرہ پر اترنے میں مستعمل ہوتا ہو آگے نخل کی مذمت ہو کہ جو ایسے ہیں کہ رجب دنیا کی وجہ سے) خود بھی (حقوق مرضیہ عند اللہ میں صرف کرنے سے بخل کرتے ہیں) (گو اپنی شہوات و معاصی میں کتنا ہی اسراف کریں) اور (محسب لازمہ کے ساتھ محسبیت متعبد کی بھی مرتکب ہوتے ہیں کہ) دوسری لوگوں کو بھی نخل کی تعلیم کرتے ہیں (الذین انجسے جو کہ ترکیب میں نل ہی مقصود نہیں کہ وعید مجہول افعال کے ساتھ متعلق ہو کیونکہ ظاہر ہے کہ ہر ذمیہ پر وعید ہے بلکہ شاہ اس طرف ہو کہ جب دنیا ایسی چیز ہے جس سے اکثر صفات ذمیہ پیدا ہو جاتے ہیں اختیار اور افتخار بھی اور نخل بھی وغیرہ) اور (یہی حب دنیا گائے مقضیٰ الی الاعراض عن الحق ہو جاتی ہے جسے حق میں وعید ہے کہ) جو شخص (دین حق سے) جس کی ایک فرع اتفاق فی سبیل اللہ بھی ہو اعراض کرے گا تو اللہ تعالیٰ کا کوئی ضرر نہیں کیونکہ وہ سب کی عبادت اور اموال سے بے نیاز ہیں (اور اپنی ذات و صفات میں کامل اور سزاوار حمد ہیں) (اسیئے استکمال بالغیر وہاں محال ہے) ربط اور پر اعلیٰ اسے حمید تک نیا کا غیر مہتمم بالشان ہونا اور اس درمیان میں فی الآخرۃ سے آخرت کا مہتمم بالشان ہونا ارشاد ہوا ہے کبھی اس کے اہتمام شان کو اس طرح بیان فرماتے ہیں کہ اصل میں ہم نے اسی آخرت کے درست کر نیچے لیے رسولوں کو بھیجا اور احکام مقرر کیے اور نصرت دین کے لیے بالخصوص حدید پیدا کیا اور تباہان چیزوں میں تمہارے دنیوی منافع بھی رکھ دیے پس دنیا مقصود بالعرض اور آخرت مقصود بالذات ہوئی

مقصودیت اصلاح آخرت بالذات و اصلاح دنیا بالعرض

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ رَأٰی تَوَلٰۤى اِنَّ اللّٰهَ قَوِیٌّ عَزِیْزٌ

اُنکے ساتھ کتاب کو اور (اس کتاب میں بالخصوص) انصاف کرنے کے حکم کو (جس کا تعلق حقوق العباد سے ہو) نازل کیا تاکہ لوگ (حقوق اللہ و حقوق العباد)

میں اعتدال پر قائم رہیں (اس میں ساری شریعت آگئی کہ بین الافراط والتفریط ہو) اور ہم نے لوہے کو پیدا کیا جس میں شدید بہت ہو (تاکہ اس کے ذریعہ سے عالم کا انتظام رہے کہ دوسرے بہت سی بے انتظامیاں بند ہو جاتی ہیں) اور (اس کے علاوہ) لوگوں کے اور بھی طرح طرح کے فائدے ہیں (چنانچہ اکثر آلات میں لوہے کا

خارج ہو) اور (اسی لئے لوہا پیدا کیا) تاکہ اللہ تعالیٰ (ظاہری طور پر) جان لے کہ بے (اس کے کہ خدا کو) دیکھے اس کی اور اس کے رسولوں کی (یعنی دین کی) کون مدد کرتا ہے (کیونکہ لوہا جہاد میں بھی کام آتا ہے تو یہ بھی اخروی نفع ہوا اور حکم جہاد اللہ تعالیٰ کی احتیاج کی وجہ سے نہیں کیونکہ) اللہ تعالیٰ (خود) قوی و زبردست ہے (بلکہ تمہارے ثواب کیلئے ہو) ربط اور پر اسال رسل بعض اصلاح خلق کے اجمالاً مذکور تھا آگے بعض خاص رسل ارسال بغرض اصلاح ائمہ اور ان ائمہ میں بعض کا اصلاح پذیر ہونا اور بعض کا نہ ہونا اور موجودین کو قبول اصلاح کا امر ارشاد ہو

احوال بعض اہل ائمہ سابقین ايجاب ايمان بر لاهوتین

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ رَأٰی تَوَلٰۤى اِنَّ اللّٰهَ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ ۝ اور ہم نے (اسی اصلاح آخرت خلق کے لیے) نوح (علیہ السلام)

اللہ تعالیٰ ان کو نازل کیا تاکہ لوگ (حقوق اللہ و حقوق العباد) میں اعتدال پر قائم رہیں (اس میں ساری شریعت آگئی کہ بین الافراط والتفریط ہو) اور ہم نے لوہے کو پیدا کیا جس میں شدید بہت ہو (تاکہ اس کے ذریعہ سے عالم کا انتظام رہے کہ دوسرے بہت سی بے انتظامیاں بند ہو جاتی ہیں) اور (اس کے علاوہ) لوگوں کے اور بھی طرح طرح کے فائدے ہیں (چنانچہ اکثر آلات میں لوہے کا خارج ہو) اور (اسی لئے لوہا پیدا کیا) تاکہ اللہ تعالیٰ (ظاہری طور پر) جان لے کہ بے (اس کے کہ خدا کو) دیکھے اس کی اور اس کے رسولوں کی (یعنی دین کی) کون مدد کرتا ہے (کیونکہ لوہا جہاد میں بھی کام آتا ہے تو یہ بھی اخروی نفع ہوا اور حکم جہاد اللہ تعالیٰ کی احتیاج کی وجہ سے نہیں کیونکہ) اللہ تعالیٰ (خود) قوی و زبردست ہے (بلکہ تمہارے ثواب کیلئے ہو) ربط اور پر اسال رسل بعض اصلاح خلق کے اجمالاً مذکور تھا آگے بعض خاص رسل ارسال بغرض اصلاح ائمہ اور ان ائمہ میں بعض کا اصلاح پذیر ہونا اور بعض کا نہ ہونا اور موجودین کو قبول اصلاح کا امر ارشاد ہو

ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ

پھر ان کے بعد اور رسولوں کو یکے بعد دیگرے بھیجے رہے اور ان کے بعد عیسیٰ ابن مریم کو بھیجا اور ہم نے ان کو انجیل دی اور جن لوگوں نے ان کا اتباع کیا تھا ہم نے ان کے

اتَّبَعُوا رَافَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا

میں شفقت اور رحم پیدا کیا اور انھوں نے رہبانیت کو خود بنا کر لیا ہم نے ان پر اس کو واجب کیا تھا لیکن انھوں نے حق تعالیٰ کی رضا کے واسطے اس کو اختیار کیا تھا

حَقًّا عَائِلِيَّاهُمْ فَأَتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا

رعایت نہ کی سو ان میں سے جو لوگ ایمان لائے ہم نے ان کو ان کا اجر دیا اور زیادہ ان میں نافرمان ہیں اے ایمان رکھنے والو! اللہ سے ڈرو

اللَّهُ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ فَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ

اور اُس کے رسول پر ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ تم کو اپنی رحمت سے دو حصے دیگا اور تم کو ایسا نور عنایت کرے گا کہ تم اس کو لیے ہوئے چلتے پھرتے ہو گے اور تم کو بخشد گوارا کرے

رَحِيمٌ ۝ لِمَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ

غفور رحیم ہے تاکہ اہل کتاب یہ بات معلوم ہو جائے کہ وہ ان لوگوں کو اللہ کے فضل کے کسی جز پر بھی دسترس نہیں اور یہ کہ فضل اللہ کے ہاتھ میں ہے

يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

وہ جس کو چاہے دیدے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔

اور ابراہیم (علیہ السلام) کو پیغمبر بنا کر بھیجا اور ہم نے ان کی اولاد میں پیغمبری اور کتاب جاری رکھی یعنی ان کی اولاد میں بھی بعض پیغمبر اور ان میں بعض صاحب

کتاب بنائے (سو جن جن لوگوں کے پاس یہ پیغمبر آئے) ان لوگوں میں بعض تو ہدایت یافتہ ہوئے اور بہت سی ان میں نافرمان تھے (اور یہ مذکور پیغمبر تو صاحب

شریعت مستقلہ تھے کہ ان میں بعض خواہ صاحب کتاب ہوں جیسے موسیٰ علیہ السلام جو حضرت نوح اور ابراہیم دونوں کی اولاد میں تھے علیہم السلام خواہ صاحب

کتاب نہ ہوں جیسے ہود اور صالح علیہما السلام کہ شریعت ان کی مستقل تھی مگر صاحب کتاب بنے ان کا منقول نہیں اور اگر ہوں تب بھی آیت کے خلاف نہیں بہر حال

بہت سے نبی تو صاحب شریعت مستقلہ بھیجے (پھر آئے بعد اور رسولوں کو) جو کہ صاحب شریعت مستقلہ نہ تھے (کیے بعد دیگرے بھیجے رہے) جیسے عیسیٰ علیہ السلام کے بعد

تابع نورا بہت سے پیغمبر آئے) اور آئے بعد (پھر ایک صاحب شریعت مستقلہ کو یعنی عیسیٰ ابن مریم کو بھیجا اور ہم نے ان کو انجیل دی اور ان کی امت میں دو قسم کے

لوگ ہوئے ایک ان کا اتباع کر نیوالے یعنی ان پر ایمان لانیوالے اور دوسرے ان کا انکار کر نیوالے) اور جن لوگوں نے ان کا اتباع کیا تھا (یعنی قسم اول) ہم نے ان کے دلوں میں

شفقت اور رحم (بامہر جو کہ خلاق حمیدہ میں سے ہے) پیدا کر دیا کہ قول تعالیٰ فی الصحاہ برحمۃ بنہم اور شاید جو اس کے کہ ان کی شریعت میں جہاد نہ تھا اس کی

مقابل کی صفت اشتداد علیہ الکفار ذکر نہیں مافی غرض غالب آپ نے رحم تھا) اور (ہماری طرف سے تو ان لوگوں کو صرف اتباع فی الاحکام کا امر ہوا تھا لیکن ان

اتباعین میں بعض وہ ہوئے کہ انھوں نے رہبانیت کو خود ایجاد کر لیا (حاصل رہبانیت کا ترک اختلاط و ترک نکاح و ترک لذات ہوا اور سب اس ایجاد کا یہ ہوا

تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعد جب لوگوں نے احکام کو چھوڑنا شروع کیا تو بعض اہل حق بھی تھے کہ وہ اظہار حق بھی کرتے رہتے تھے یہ بات اہل ہوا گواراں گزری

اور انھوں نے اپنے ملک سے درخواست کی کہ ان لوگوں کو مجبور کیا جاوے کہ ہم مشرب بکھر رہیں جب تک مجبور کیا گیا تو انھوں نے درخواست کی کہ ہم کو اجازت

دی جاوے کہ تم لوگوں سے کوئی تعلق و غرض نہ کریں اور آزادانہ زندگی بسر کریں خواہ گوشہ میں بیٹھ کر یا سفر و سیاحت میں عمر گزار ہو کر چنانچہ اسی پر

چھوڑ دیئے گئے لہذا فی الدر المنثور اس مقام پر ان ہی کا ذکر ہے کہ انھوں نے اس کو ایجاد کر لیا) ہم نے آپ کو اس کو واجب کیا تھا لیکن انھوں نے حق تعالیٰ

ملوک

بانیۃ ابتداء

ما یفہم ہذا

اختاروها

ن اللہ لم

ترددت شریعت

بدعت لغویۃ

علیہا بل

بنیہا علی

لذاتہا فی الخ

ناد تطوعا

ہو فی فیہ

فیۃ فی باب

یہا الی رعایت

وال الدقا

وہ فیہا حل

ظہا عن

ہا ا ہ ہ ہ

سبانیۃ ابتداء

تھا جس رہبانیت

حق کے لیے اختیار

کی مذمت نہیں

رعایت نہ کرنے

اس سے معلوم ہوا

کہ مقادیر ہوا

مندیہ سے اذ

باسبب اعمال

بابت آگئی تو

لے

الطاعات رہبانیت الفطریۃ المنسوبۃ الی رہبان ہوا الخالف فعلان من رہب

کنشیان من غشی (کہنا فی الروح) وہو منصوب بفعل مضمر یفسرہ الظاہ قولہ الامتعاء یعنی

لکن فعلو بالابتداء الخ

الخو قولہ لا یعلم لازائدۃ

کی رضا کے واسطے (کہ اپنے دین کو محفوظ رکھیں) اس کو اختیار کر لیا تھا سو ان راہبوں میں زیادہ وہ ہوئے کہ انہوں نے اُس (ربہانیت) کی پوری رعایت نہ کی۔ نتیجے میں غرض سے اُس کو اختیار کیا تھا اور وہ غرض طلب رضا حق تھی اس کا اہتمام نہیں کیا یعنی احکام کی بجا آوری نہ کی گو صورتہ رہبان ریجو اور بعض بجا آوری احکام میں سرگرم رہے پس ان رہبانوں میں دو قسم کے ہو گئے مراعی اور غیر مراعی اور ان میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معاصر ہوئے تھے حق رعایت کی شرط یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاویں سورعایت کی اس فرد خاص کے اعتبار سے مراعی وہ ہوئے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور غیر مراعی وہ ہوئے جو آپ پر ایمان نہیں لائے) سو ان میں سے جو لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ہم نے ان کو ان کا اجر (موجود) دیا (مگر ایسے کم تھے) اور زیادہ ان میں تا فرمان ہیں کہ آپ پر ایمان نہیں لایا اور بوجہ لاکثر حکم اکل کے کثیر کی عدم رعایت کو فاعل و بائے تعبیر فرمادیا گیا پس نفی باعتبار اکثر کے ہے اور باعتبار نفی عن اکثر کے بھی مارجو ہا دل ہو رعایت بعض پر ایسے فائزینا ان سے ان دونوں قسموں کی تفصیل صحیح ہو گئی اور رہبانیت بالمعنی المذكور کو بدعت لغویہ تھی مگر بدعت شرعیہ نہ تھی کیونکہ اہل حق کسی شریعت کے اہل بدعت نہیں ہوئے پھر آیت میں اس ابتداء پر ملامت نہ ہونا بلکہ اس کی عدم رعایت پر ملامت فرمانا خود اس کی دلیل ہو اور ایسی رہبانیت سبب ہی اس شریعت محکمہ میں بھی نہیں ہو جیسا کہ پارہ ہفتم آیت یا ایہا الذین آمنوا اتقوا طیبات الخ کی تفسیر میں بعض اکابر کے ترک لذات کی توجیہ میں گزر چکا ہو اور جو رہبانیت ممنوع ہے اُس کی تحقیق بھی اسی آیت کی تفسیر میں گزر چکی ہو یعنی ترک حلال باختلاف قربت اور اکثر مطلق رہبانیت کا اطلاق اسی پر کہنا ہے اور اسی اصطلاح پر بعض روایات سے مطلق رہبانیت کی بھی معلوم ہوتی ہو اور بعض روایات سے جو نفی رہبانیت کی خاص اسلام سے معلوم ہوتی ہو سو بایں معنی نہیں کہ پہلی شرائع میں وہ جائز تھی بلکہ بایں معنی کہ غیر ملت اسلام والوں میں وہ زیادہ پائی جاتی تھی خوب سمجھ لیا جاوے پس امت عیسویہ میں اول دو قسم ہوئیں متبع یعنی مومن اور غیر متبع اور متبعین میں دو قسم ہوئیں مترتب اور مترتب میں دو قسم ہوئیں مراعی یعنی مومن بالرسول صلی اللہ علیہ وسلم وغیر مراعی آیت میں متبعین کا اور ان میں سے مترتب کا اور ان میں سے مراعی کا ذکر فرمایا گیا ہو اور دوسرے اقسام کا حکم ان ہی مذکورین کے احکام کی علل سے معلوم ہو سکتا ہو چنانچہ غیر متبعین کا فرما ہونا اور اسی طرح غیر مراعی بالمعنی المذكور کا فرما ہونا خواہ مترتب ہوں یا غیر مترتب اس طرح مراعی کی گودہ مترتب ہوں مومن ہونا معلوم ہو رہا ہے تاکہ تو ان عیسائیوں میں سے آپ پر ایمان لائے والوں اور ایمان نہ لانیوالوں کی خبر دی گئی ہو آگے ایمان لانیکا امر ہے کہ اسی (عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان رکھنے والو تم اللہ سے ڈرو اور اُس ڈر کے مقتضائے عمل کرو یعنی) اُس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) پر ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ تم کو اپنی رحمت سے (ثواب کے) دو حصے دے گا (فی القصص) اہلک یزیدون اجر ہم مرتبین الخ) اور تم کو ایسا ثواب عنایت کرے گا کہ تم اس کو لینے ہوئے چلتے پھرتے ہو گے (یعنی ایسا ایمان دیکھا جو ہر وقت رفیق رہے گا یہاں سے صراطِ انام اور تم کو بخشنے کا (لان الارحام بہم ما کان قبلہ) اور اللہ بخیر رحیم ہے (اور یہ دولتیں تم کو اس لیے عنایت کرے گا) تاکہ (جو وقت ان عطایا کا ظہور ہو یعنی قیامت کے روز اس وقت) اہل کتاب کو (یعنی جو ایمان نہیں لائے ان کو) یہ بات معلوم ہو جاوے کہ ان لوگوں کو اللہ کے فضل کے کسی جزو پر بھی (حالت موجودہ عدم ایمان میں) دسترس نہیں (اور یہ بھی معلوم ہو جاوے کہ فضل اللہ کے ہاتھ میں ہو وہ جسکو چاہے دیدے (چنانچہ اُس کی شہادت اس فضل کے ساتھ مسلمانوں سے متعلق ہوئی تو ان ہی کو عنایت فرمادیا) اور اللہ بڑے فضل والا ہو (مطلب یہ کہ کثرت کا وہ اور زعم ٹوٹ جاوے کہ وہ حالت موجودہ میں اپنے کو مورد فضل و محل مغفرت سمجھتے ہیں) اہل کتاب کے لیے ایمان لائے پر دواجر کا وعدہ باعتبار بعض صورتوں کے محل اشکال ہو وہ صورت یہ ہے کہ آپ کی خبر سن کر اُس نے انکار کیا ہو اور پھر ایمان لے آیا ہو اور اشکال یہ ہے کہ انکار کرنے پر وہ کافر ہو گیا اور حالت کفر کے اعمال بوجہ اشتراط ایمان کے قابل ثواب نہیں جو اب یہ ہے کہ سورہ بقرہ کے کورسینلو تک عن الشہر الاحرام جملہ دمن یرتد و منکم الخ کی تفسیر میں گزر چکا ہو کہ جب کافر مسلمان ہو جاتا ہو تو اُس کے حسب حسنات سابقہ پر ثواب ملتا ہو پس لے لے انکار بالرسول صلی اللہ علیہ وسلم میں وہ شخص اپنے پہلے پیغمبر پر جو ایمان رکھتا تھا اس وقت تو وہ مقبول نہ تھا لیکن اسلام کے بعد وہ مقبول ہو گیا۔ دوسرا اشکال یہ ہے کہ اس میں اہل کتاب کی کیا تخصیص ہو غیر کتابی بھی جب ایمان لاتا ہے تو آپ کے ساتھ پہلے انبیاء پر بھی ایمان لاتا ہو تو اُس کو بھی مضاعف ملیگا۔ جواب یہ ہے کہ اس طرح کے ایمان بالانبیاء میں تو وہ کتابی بھی شریک ہے لیکن اس ایمان لانے سے پہلے دونوں میں جو فرق ہو کہ غیر کتابی تو کسی نبی پر ایمان رکھتا تھا اور کتابی پہلے نبی پر ایمان رکھتا تھا اُس فرق کے اعتبار سے اس کتابی کا مضاعف رہے گا گو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے کسی غیر کتابی کا ایک اجر کتابی کے دوسرے اجر سے

سورة الحجۃ مكية ١٠٠ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِنَّ شَاۤءَ عَشْرُوْنَ اٰیَةً

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑے رحم والے ہیں

قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِیْ جَادَلَكَ فِیْ زَوْجِہَا وَتَشَتَّکِیْ اِلٰی اللّٰهِ ۖ وَاللّٰهُ یَسْمَعُ تَحَاوَرُکُمَا اِنَّ اللّٰهَ

بے شک اللہ تعالیٰ نے اس عورت کی بات سن لی جو اپنے شوہر کے معاملہ میں جھگڑتی تھی اور اللہ تعالیٰ تم دونوں کی گفتگو سن رہا تھا اللہ تعالیٰ سب

سَمِیْعٌ بَصِیْرٌ ۚ الَّذِیْ یُظْہِرُ مَن مِّنْکُمْ مِّنْ سَآءَرِہُمْ مَا هُمْ اَعْمٰہُمْ اِنَّ اَعْمٰہُمْ اِلَّا اِلَیَّ وَلَکِنَّمْ

کچھ سننے والا سچ دیکھنے والا ہے تم میں جو لوگ اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے ہیں وہ ان کی امیں نہیں ہیں ان کی امیں تو بس وہی ہیں جنہوں نے ان کو جنم دیا ہے

وَلَا یَقُولُوْنَ مُنْکَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا ۗ وَاِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ غَفُوْرٌ ۝ وَالَّذِیْنَ

اور وہ لوگ باسببہ ایکٹا مقول اور جھوٹ بات کہتے ہیں اور یقیناً اللہ تعالیٰ معاف کر دینے والا بخشدینے والا ہے اہل اور جو لوگ

کیفیت زیادہ فرمائے اور اس آیت میں جو اہل کتاب کو یا ایہا الذین آمنوا سے تعبیر فرمایا ہو باوجودیکہ عادیۃ قرآنیہ اس لفظ سے صرف مسلمانوں کو خطاب کرتی

ہو اس میں تحتہ غالباً یہ ہو کہ چونکہ یہ ایمان ان کا بعد ایمان بالرسول کے ایمان مقبول ہو جاوے گا اسلئے اس کو ایمان معتد بہ سے تعبیر فرمایا اور لایا لایعلم ال

الکتاب میں چونکہ یہ لوگ ایمان نہ لائے اسلئے اہل کتاب سے تعبیر کرنے میں سطر اشارہ کر دیا کہ یہ صرف اہل کتاب ہیں انکا ایمان معتد بہ نہیں اللہ اعلم

اھم لہ کہ تاریخ ارجاوی الاولی ۳۲۵ھ کو تفسیر سورہ حدید کی ختم ہوئی اب آگے انشا اللہ تعالیٰ سورہ مجادلہ کی تفسیر آتی ہو۔

سورة الحجۃ مكية ١٠٠ وَعَنْ عَطَاءِ الْعَشْرِ الْاَوَّلِ مَكَانِیْ وَیَاقِیْہَا مَکِیْ وَقَدْ اِنْعَاسَ ذٰلِكَ عَلَی الْبِیضَاوِیْ وَکَذٰلِیْ الرِّیْحِ

وہی ثلثاۃ عشر وں آیت کذا فی الجلالین ربط سورت سابقہ کا خاتمہ مضمون رسالت پر اور اس سورت کا مفتوح احاطہ سمیع حق پر کہ مسائل توحید

سے ہے مثل ہو اور دونوں کا تناسب ظاہر ہے و نیز خاتمہ مذکورہ میں اہل ایمان پر فضل آخروی کا بیان تھا اور اسکے فاتحہ میں اہل ایمان پر فضل نبوی کا بیان

ہے کہ مسئلہ ظہار میں شدت سابقہ کو رفع فرما دیا پس تو فضل دونوں میں مشترک ہو اور سبب نزول آیات ابتدائیہ کا یہ ہے کہ اوس بن الصامت نے

عہد میں ایک بار اپنی بی بی کو لے کر یوں کہہ دیا کہ انت علی کظہری یعنی تو میری حق میں سیسی ہو جیسے میری ماں کی پشت کہ مجھ پر حرام ہے اور بخت نبویہ کے قبل اس لفظ

سے تحریر ہادی طلاق سے بڑھ کر بھی جاتی تھی خود تحقیق حکم کے لیے حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں منہ ہوئیں آپ نے اس بنا پر کہ ابھی تک اس قول مشہور کے خلا

و گیا نازل نہیں ہوئی اس قول مشہور کو قابل عمل خیال کر کے فرما دیا کہ اراک الا قدر حرم علی یعنی میری رائے میں حق حرام ہو گئی وہ یہ سن کر وادیا کرنے لگیں کہ

پھر میرا اور میرے بچوں کیسے گزرو گا اور ایک روایت میں ہے کہ غولہ نے کہا کہ اذکر طلاقا یعنی میرے شوہر نے صیغہ طلاق تو کہا انہیں پھر طلاق کیسے ہو گئی اور

ایک روایت میں ہے کہ غولہ نے کہا اللہم فی اشکو الیک اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا ما امرت فی شاک لشی سنی آلان یعنی ابھی تک اس بارہ میں مجھ پر کوئی

حکم نازل نہیں ہوا اس پر آیتیں نازل ہوئیں کذا فی الدر المنثور پس ان آیات میں ظہار کا حکم مذکور ہے اور اس کے بعد مطلقاً احکام آج کیہ واجب تصدیق و العمل

ہونا اور تصدیق پر بالخصوص وجہ شدید کامرتب نارشا د فرماتے ہیں

تحقیق حکم ظہار و وعید کفار بعد از ان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِیْ جَادَلَكَ (لے قولہ) وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ شَہِیْدٌ ۝

بے شک اللہ تعالیٰ نے اس عورت کی بات سن لی جو اپنے شوہر کے معاملہ میں جھگڑتی تھی (مثلاً کہتی تھی کہ اذکر طلاقا یعنی اس نے طلاق کا صیغہ تو ذکر کیا

نہیں پھر حرمت کیسے ہو گئی) اور اپنے رخ و غم کی اللہ تعالیٰ سے شکایت کرتی تھی (مثلاً یہ کہانتھا اللہم فی اشکو الیک) اور اللہ تعالیٰ تم دونوں کی گفتگو سن رہا تھا

السَّامِعُ قَوْلَهُ مِّنْ سَآءَرِہُمْ عَدٰی الظَّہَارِ مِّنْ تَفْہِیْمَہُ مَعْنٰی التَّعْہِیْدَ کَذَا فِی الرِّیْحِ قَوْلَهُ لَیَقُولُوْنَ الْمُقْصُوْدُ اَنَّ کَلِمَہُ زُورًا لِّلْقَوْلِ فَاَنَّهُ مُشَابَہٌ قَوْلَهُ وَزُورٌ اَعْطَفَ لَتَا کَلِمَہُ عَفُوٌّ

يُظْهِرُونَ مِنْ تَسَاخُرِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ ذَلِكُمْ تَوْعُظُونَ

اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے ہیں پھر اپنی کہی ہوئی بات کی تلافی کرنا چاہتے ہیں تو ان کے ذمہ ایک غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا ہے قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاط کریں اس کے بعد توعظوں

بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ فَسَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ

یکجا بن جائے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہو تو اس کے ذمہ پچھلے دو مہینے کے روزے ہیں قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاط کریں

فَسَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِتَوْعُظُوا بِاللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَ

پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکیں تو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے یہ حکم اس لیے ہے تاکہ اللہ اور رسول پر ایمان آوے اور یہ اللہ کی حدیں ہیں اور

لِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَبِتُوا كَمَا كَبَتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ

کافروں کے لیے سخت دردناک عذاب ہوگا جو لوگ اللہ اور رسول کی مخالفت کرتے ہیں وہ ایسے ذلیل ہو گئے جیسے ان سے پہلے لوگ ذلیل ہوئے

وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ يَوْمَ يُبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا

اور ہم نے کھلے کھلے احکام نازل کئے ہیں اور کافروں کو ذلت کا عذاب ہوگا جس روز ان سب کو اللہ تعالیٰ دوبارہ زندہ کرے گا پھر ان کے سب کیا ہوا ان کو بتا دے گا

أَخْصَصَهُ اللَّهُ وَاسْمُكَ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ

اللہ تعالیٰ نے وہ محفوظ کر رکھا جو ادھر یہ لوگ اس کو قبول کر رہے ہیں اور اللہ ہر چیز پر مطلع ہے

(اور) اللہ تعالیٰ (تو) سب کچھ سننے والا سب کچھ دیکھنے والا ہے (تو اس کی بات کو کیسے نہ سنتا اور مقصود جملہ قدس سر اللہ سے اثبات سمع نہیں بلکہ مقصود تفریح کرنا ہے

و قبول تضرع ہے اور مقصود جملہ سمع نہاد کا ہے تعلیل جو حکم سابق تفریح کرنا ہے کی آگے بیان ہو چکا ہے ظہار کا جس میں تحقیق جو قبول تضرع مشککیہ کی معنی) تم میں جو

لوگ اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے ہیں (مثلاً یوں کہہ دیتے ہیں انت علی نظر می) وہ (بیبیاں) ان کی مائیں نہیں ہیں ان کی مائیں تو بس ہی ہیں جنہوں نے

ان کو جنا ہے (اور ان عورتوں کو انکو نہ جتنا ظاہر ہو پس یہ ان کی مائیں نہ ہوں تاکہ حرمت مؤبدہ مثل ماں کے ثابت ہو جاوے اور کوئی دوسرا سبب بھی اسباب

حرمت مؤبدہ سے کسی دلیل سے متحقق نہیں مثل تحریم نسبت یا ضلع یا مصاہرۃ وغیرہ کے پس حرمت مؤبدہ منغی ہوئی) اور وہ لوگ (جو کہ بیبیوں کو ماں کہتے

ہیں) بلاشبہ ایک معقول اور محسوس بات کہتے ہیں (اس لیے گناہ ضرور ہوگا) اور (اگر اس گناہ کا تدارک کر دیا جائے تو وہ گناہ معاف بھی ہو جاوے گا کیونکہ

یقیناً اللہ تعالیٰ معاف کرنے والے بخشنے والے ہیں اور آگے اس تدارک کا بعض صورتوں کے اعتبار سے بیان ہو کہ جو لوگ اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے ہیں پھر

اپنی کہی ہوئی بات (کے منقضائے) کی (کہ تحریم زوجہ جو تلافی کرنا چاہتے ہیں (یعنی بیبیوں سے منع ہونا چاہتے ہیں) تو ان کے ذمہ ایک غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا ہے اور قبل

اس کے کہ دونوں (میاں بی بی) باہم اختلاط کریں (صحبت سے یا دوائی صحبت) اس (کفارہ کے حکم کرنے) سے تم کو نصیحت کی جاتی ہے (یعنی کفارہ سے علاوہ

تکفیر سنائیات کے یہ بھی نفع ہے کہ وہ متہاری لے آئیدہ کو زاجر بن جاوے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہو کہ کفارہ کے متعلق پوری بجا آوری احکام

کی کرتے ہو یا نہیں پس کفارہ میں دو حکمتیں ہو گئیں ایک تکفیر سیئہ جس کی طرف اشارہ ہے لغو غفور میں دوسری زجر جس کی توعظوں میں آئی دوسری حکمت بھی مطلق

کفارہ میں ہے لیکن تحریر رقبہ چونکہ انواع کفارہ میں ذکر مقدم ہے اس لیے اس کو اس کے ساتھ ذکر کر دیا گیا (پھر جس کو (غلام لونڈی) میسر نہ ہو تو اس کے ذمہ پہلی پے (یعنی

لگاتار) دو مہینے کے روزے ہیں قبل اس کے کہ دونوں (میاں بی بی) باہم اختلاط کریں پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکیں تو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے اگر کسی

مسائل سلوک
سورۃ المجادلہ
قولہ تعالیٰ ذلکم رای
بالکفارۃ یحرم الرقۃ
توعظون فی الرقۃ علیکم
المنکر فان الغوامد
مزا جری نفاطی الی
اوہ ویستعمل امثالہ
العقوبۃ اهل التریب
مع المشائخ کثیرا واعلم
امثال هذه الاعمال
وان كانت لا تنفع
ثواب لکن المقصود
منها الریوع والزجرۃ
مباشرة مما یجب کما
الرحم قلت حقیقتہ
قصدا الثواب بالذات
لا بالعین فان قصدا
فیہ ثواب الیغیر
ترجمہ
قولہ تعالیٰ ذلکم توعظون
کفارہ بالیہ کو موجب عطا
فرمان اولی ہے کہ غراہ
الیہ کو روح نفس ہی خاص
مشائخ بھی اس تدبیر کا است
کرتے ہیں کہ مرد اپنے نفس
کرسے یہ نہیں کہ پراس وہ

(پس ارشاد ہو کہ) یہ حکم ایسے (بیان کیا گیا) ہے تاکہ (تحصیل مصلح متعلقہ بالعمل کے علاوہ) اللہ اور رسول پر ایمان (بھی) لے آؤ یعنی ان احکام میں ان کی تصدیق بھی کرو کہ مصلح متعلقہ بالایمان بھی حاصل ہوں اور (آگے مزید تاکید کے لیے ارشاد ہو کہ) یہ اللہ کی حدیں (باندھی ہوئی) ہیں (یعنی خداوند ضابطہ ہیں) اور کافروں کے لیے (جو کہ ان احکام کی تصدیق نہیں کرتے بالخصوص) سخت دردناک عذاب ہوگا (اور مطلق عذاب محل بالعمل کو بھی ہو سکتا ہو اور کچھ اسی حکم کی تخصیص نہیں بلکہ) جو لوگ اللہ اور رسول کی مخالفت کرتے ہیں (خواہ کسی حکم میں کریں جیسے کفار مکہ) وہ (دنیا میں بھی) ایسے ذلیل ہونگے جیسے اسے پہلے لوگ ذلیل ہوئے (چنانچہ خودات میں اسکی وقوع ہوا) اور (سزا کیسے نہ ہو کیونکہ) ہم نے کھلے کھلے احکام جن کی صحت اعجاز آیات سے ثابت ہے نازل کیے ہیں (تو ان کا انکار لا محالہ موجب سزا ہوگا اور یہ سزا تو دنیا میں ہوگی لہذا کافروں کو (آخرت میں بھی) ذلت کا عذاب ہوگا (اور آگے اس عذاب کا وقت بتلاتے ہیں کہ یہ اس روز ہوگا) جس روز ان سب کو اللہ تعالیٰ دوبارہ زندہ کرے گا پھر انکا سب کیا ہوا انکو تبتلا دیگا (کیونکہ) اللہ تعالیٰ نے وہ محفوظ کر رکھا ہے اور یہ لوگ اس کو قبول گئے ہیں (خواہ حقیقت یا باعتبار فیکری و بے التفاتی کے) اور اللہ ہر چیز پر مطلع ہے (خواہ اُنکے اعمال ہوں یا اور کچھ) مسائل مسئلہ - ظہار کے معنی میں اپنی بی بی کو کسی ایسی عورت کے جو اس شخص پر ہمیشہ کے لیے حرام ہو (جیسے ماں بہن بیٹی وغیرہ) کسی ایسے عضو سے تشبیہ و نیاس کی بنا ضرورت نظر کرنا حرام ہے جیسے ظہار و بطن اور فخذ وغیرہ اور ظہار کہنا اس کو باعتبار اس کے ہو کہ اکثر عادت تھی اس طرح کہنے کی انت علی کظہر امی اور شاید اس کہنے کی زیادہ عادت اس لیے ہو گئی کہ اکثر صحبت کے وقت عورت کمر لپیٹی ہوتی ہے پس حاصل اس تشبیہ کا یہ ہوا کہ جیسے محرم کو کمر پر لٹا نا بغرض ہم بستری کے حرام ہے اسی طرح تبہ کو بھی حرام سمجھنا ہوں و قالوا اقوالا غیر ذلک مسئلہ منکم میں خطاب اہل ایمان بالغین کو ہوا حرار ہوں یا غیر حرار پس اگر ظہار وغیرہ نہیں اور اسی طرح نابالغ کا بھی مسئلہ - نسائیم سے مراد منکوحہ بیبیاں ہیں پس اپنی منکوحہ سے ظہار مستحب نہیں مسئلہ ظہار کرنے سے گنہگار ہوگا بلکہ بعض نے اس کو گناہ کبیرہ کہا ہے بقولہ تعالیٰ منکر امن القول و زورا مسئلہ - بدوں کفارہ ادا کیے ہوئے صحبت اور دعاوی صحبت حرام ہے بقولہ تعالیٰ انکم لیسوا قالوا فخریر رفیقہ الخ و لقولہ علیہ السلام للظاہر فلا تقر بہا حتی تفعل ما امرک اللہ واداء ابو داؤد و النسائی و الترمذی و ابن ماجہ مسئلہ اگر صحبت یا دعاوی صحبت کا کسی وجہ سے ارادہ نہ ہو اس بی بی کو طلاق دیدی یا وہ مرگئی تو اس گناہ کی معافی کے لیے صرف توبہ کافی ہے لا اشتراط وجوب الکفارۃ بالعود مسئلہ اگر بدوں ارادہ و طہی کفارہ ادا کر دیا تو صحبت حلال ہو جاوے گی کیونکہ سبب نفس وجوب کفارہ کا ظہار ہے اور عزم علی الوطی ہو حاصل ہو عود لما قالوا کا وہ سبب وجوب ادا کفارہ کا ہے پس سبب نفس وجوب کے پاؤ جانے کے بعد کفارہ ادا ہو جاوے گا البتہ واجب بدوں عود نہ ہوگا بلکہ صرف توبہ بھی کافی ہو جاوے گی جیسا اس سے اوپر کے مسئلہ میں لکھا گیا پس قرآن میں تنقیذ بالعود کے معنی یہ ہیں کہ بدوں کفارہ کے صحبت جائز نہیں نہ یہ کہ بدوں عزم صحبت کے کفارہ جائز نہیں اور حق کے الذین یظاہرون من نسائیم کے شروع ترجمہ میں جو کہا ہے کہ بعض صورتوں کے اعتبار سے وہ اسی طرف اشارہ ہے کہ عود کے وقت توبہ تدارک ہے اور بدوں عود کے توبہ تدارک ہے مسئلہ اگر درمیان تحریر رقبہ یا صیام کے صحبت کر لی تو اسے کفارہ ادا کرنا ہوگا بقولہ تعالیٰ من قبل ان یتناسا اور اگر اطعام کے درمیان صحبت کر لی تو صرف گناہ ہوگا تجدید کفارہ نہ ہوگی لعدم تنقیذ الاطعام بكونه قبل ان یتناسا اور اعتناق کے درمیان صحبت واقع ہونے کے معنی یہ ہیں کہ نصف کو اول آزاد کیا پھر صحبت کر لی پھر نصف باقی کو بعد میں آزاد کر دیا یہ سب مسائل درمختار اور ہدایہ اور کفایہ اور روح المعانی سے نقل کیے گئے ہیں اور کچھ ضروری کل اعتناق اور صیام اور اطعام کے متعلق سورہ نسا کفارہ قتل میں اور سورہ مائدہ کفارہ یمین میں گزرے ہیں اور ماہن اہل اہم کے مضمون کی کچھ تشریح سورہ احزاب جملہ ماجمل از واجم الخ کی تفسیر میں گذری ہے یہ ربط - اور اہل الذین یجادون الخ میں مع اس کے سیاق و سباق کے اللہ و رسول کے خلاف کرنے والوں کے لیے وعید ہے اور یہ خلاف کرنے والے دو قسم کے ہیں مجاہد و منافق اور بقرہ عہد ان کا سر کے مجاہدین کا بیان تھا آگے منافقین اور مجاہدین میں سے بالخصوص یہود کے کہ منافقین بھی ان ہی میں سے تھے شنائع مذکور ہیں اول الم تر سے ختم رکوع تک شنائع متعلقہ بالمجلس جن میں زیادہ مضمون شایع کا ہے اور تھوڑا مضمون دوسرے باب کا اور پھر دوسرے الم تر سے ختم سورت تک اُنکے دوسرے شنائع کا ہے ۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ جُنُودٍ ثَلَاثَةٌ إِلَّا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا عَمِلُوا

کیا آپ نے اس پر نظر نہیں فرمائی کہ اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے جو آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے کوئی سرگوشی تین آدمیوں کی ایسی نہیں ہوتی جس میں چوتھا نہ ہو اور نہ پانچ کی چوتھی

إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آخِرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ آيَاتُ مَا كَانُوا عَمِلُوا ثُمَّ يَبْلُغُهُمْ بِمَا عَمِلُوا

ہے جس میں چھٹا نہ ہو اور نہ اس سے کم اور نہ اس سے زیادہ مگر وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوتا ہے وہ لوگ کہیں بھی ہوں پھر ان کو قیاس کے روزائے کیے ہوئے کام

يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ الْجُؤَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ

بتلا دے گا بے شک اللہ تعالیٰ کو ہر بات کی پوری خبر ہے کیا آپ نے ان لوگوں پر نظر نہیں فرمائی جن کو سرگوشی سے منع کر دیا گیا تھا پھر وہ واپس کام کرتے ہیں جس سے انکو

وَيَنْتَحِبُونَ بِأَلْوَمٍ وَالْعُدْوَانِ مَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحْيِكَ بِاللَّهِ

اور گناہ اور زیادتی اور رسول کی نافرمانی کی سرگوشیاں کرتے ہیں اور وہ لوگ جب آپ کے پاس آتے ہیں آپ کو ایسے لفظ سے سلام کہتے ہیں جس کا

وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُ اللَّهُ بِمَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَيُفْسِرُ الْمَصِيرَ

آپ کو سلام نہیں فرمایا اور اپنے جی میں کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہم کو ہمارے اس کہنے پر سزا کیوں نہیں دیتا گئے لیے ہم کافی جو اس میں یہ لوگ داخل ہونگے سو وہ بڑا ٹھکانا ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَسْجُوا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ

اے ایمان والو جب تم سرگوشی کرو تو گناہ اور زیادتی اور رسول کی نافرمانی کی سرگوشیاں مت کرو اور نفع رسائی اور پرہیزگاری کی بات

وَالتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ إِنَّمَا الْجُؤَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا

کی سرگوشیاں کرو اور اللہ سے ڈرو جبکہ پاس تم سب جمع کیے جاؤ گے ایسی سرگوشی محض شیطان کی طرف سے ہے تاکہ مسلمانوں کو بچھ میں ڈالے اور وہ

احکام تناجی و دیگر بعض حکام متعلقہ مجالس متضمنہ ذم و وعید ہر دو منافقین

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ جُنُودٍ ثَلَاثَةٌ إِلَّا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا عَمِلُوا

یہود اور مسلمانوں میں صلح تھی لیکن یہود جب کسی مسلمان کو دیکھتے تو اس کے خیالات پریشان کر بیٹھے لے آپس میں سرگوشی کر لے لگتے وہ مسلمان سمجھتا کہ میری ضرر

رسائی کے لیے یہ سرگوشی ہو رہی تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کو اس سے منع فرمایا مگر وہ باز نہیں آئے اس پر آیت الم نزلی الذین نہوا عن النجوى انما نازل

ہوئی ووم اس طرح منافقین بھی باہم سرگوشی کیا کرتے اس پر آیت اذا تناجیتم فلا تسجوا بالاثم والعدوان الخ نازل ہوئی سوم۔ یہود آپ کے حضور

میں آتے تو براہ شرارت بجائے السلام علیکم السلام علیکم کہتے جو سنے موت کے ہر چہارم منافقین بھی اسی طرح کہتے ان دونوں واقعہ پیر جملہ اذا جاؤک جو کہ

<p>الطاعات النجوى ان خصوص النجوى بالکان اکثر من اثنین كما قاله ابن سرائق قسمیه ما بین الاثنین نجوى كما یقتضیہ العطف بقوله ولا ادنی توسع وتجاوز ۱۲</p> <p>النحو ما یکون من التامه ومن زائده لا فاعله نجوى والاستثناء مفرغ من علم الاحوال</p> <p>اللیلۃ قوله: ثلاثه الاھود وبعض النجوى الثلاثه والنحو بالذکر لا ینقص ان یدکر ما جرت به العادة من اعدا علی النجوى والنجاسین فی غلوہ للشوری والنفی دیون</p> <p>لذلك انما ہم طائفۃ مجتباۃ من اولی الاحلام والنبی واول عددہم الاثنان فصا عدداً فی شئ</p> <p>الی ستمۃ الی ما تقتضیہ الحال وحکم بہ الاستنباط فذکر وجہ الثلاثۃ والنحو وقال سبحانہ</p> <p>ولا ادنی من ذلک فدل علی الاثنین والاربعة وقال تعالی ولا اکثر فدل علی ما ینال الحد وبقیۃ</p> <p>ولما ادرت الثلاثۃ جی بالنحو لتناسب الوترین لخصا من الریح قوله یتناجون بالاثم</p>	<p>والعدوان ومعصیت الرسول ذکرہ علیہ السلام بعنوان الرسالۃ بین الخطا بین المتوجہین الی صلی اللہ علیہ وسلم لزیادۃ تشبیہہم واستغناء معصیتہم ۱۲</p> <p>فما مرہ فی الریح قال معظم السلف فی قولہ وجعل ربہم وسادہم وقہم ان المراد بہ کونہ</p> <p>تعالیٰ کذلک بحسب العلم مع انہم الذین لایؤدولون وکانہم لم یعدوا ذلک تاویلاً عن انہم یعدونہ</p> <p>واختلافہ بما یدل علیہ لالۃ للاختلاف فیہا۔ ویعلم من هذا ان ما شاع من ان السلف لایؤدولون</p> <p>لیس علی اطلاقہ ۱۲</p>
--	---

مسائل السلوک

قوله تعالى وتناجوا بالبر والتقوى دل على جواز التناجى في الخلق اذا كان فيه مصلحة ومنها مصلحة الصوفية في التناجى في التعليم وهذا المصالح كثيرة

قوله تعالى وتناجوا بالبر والتقوى دليل على جواز التناجى في الخلق اذا كان فيه مصلحة ومنها مصلحة الصوفية في التناجى في التعليم كما يبيح الله من اجل

لَيْسَ بِضَرْمٍ شَيْءٌ إِلَّا بَازٍ مِنَ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ

بدوں خدا کے ارادہ کے انکو کچھ ضرر نہیں پہونچا سکتا اور مسئلہ انوں کو اللہ ہی پر توکل کرنا چاہیئے

تَفْسَحُوا لِي الْجَيْسَ فَاقْصَحُوا اَيْسَحِ اللهُ لَكُمْ وَاِذَا قِيلَ اَلْتُرَوْا فَاَلْتُرَوْا اَيَرْفَعُ اللهُ الَّذِيْزِ اَمْنًا

تو تم جگہ کھول دیا کرو اللہ تعالیٰ تم کو کھلی جگہ دیجیاد اور جب یہ کہا جاوے کہ اٹھ کھڑے ہو تو اٹھ کھڑے ہوا کرو اللہ تعالیٰ تم میں ایمان والوں کے

مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَابَ جَيْشُ الرَّسُولِ

اور ان لوگوں کے جنکو علم عطا ہوا ہے درجہ بلند کر دیا گیا اور اللہ تعالیٰ کو سب اعمال کی پوری خبر ہے اسی بیان والو جب تم رسول سے سرگوشی کیا کرو

فَقَدْ مَوَّاهُ يَدِي نَجَّى اِسْمُكَ صَدَقَ ذَلِكَ خَيْرُكُمْ وَاَطَهَرُ فَاِنْ لَمْ تَحْدُوا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ

نہ تمہارے لیے بہتر ہو اور ہاگ ہو تمکا اچھا ذریعہ ہے کہ اگر تم کو معن دور نہ ہو تو اللہ غفور رحیم ہے

أَسْفَقْتُمْ أَنْ تَقْلُدُوا بَيْنَ يَدَيِ فَحُولِكُمْ صَدَقْتُ فَأَذَلَّمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ

کے لئے انگریزوں کو رشک و بغاوت، غرض سے یہ لکھا ہے کہ جو

وَأَتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝

اور کوفہ دہاکو اور اللہ اور رسول کا کہنا مانا کرو اور اللہ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے۔

زل ہوا اور ابن کثیر نے امام احمد کی روایت سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ یہی وہ اس طرح سلام کر کے خفیہ کہتے تھے لولا یٰ اعدنا اللہ بما نقول ترجمہ۔ ایسا کہ ایک صفحہ مسجد میں

شریف رکھتے تھے اور مجلس میں مجمع زیادہ تھا کچھ اہل بد آئی تو انکو کہیں جگہ نہ ملی اور نہ اہل مجلس مل ملکر بیٹھ گئے کہ جگہ کھل جاتی ہے چپ بچھا تو بعض افراد

مجلس سے اٹھنے کے لیے فرمایا مینا فقین نے طعن کیا کہ یہ کونسی انصاف کی بات ہے اور آپ نے یہ بھی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم کرے جو اپنے بھائی

کے لیے جگہ کھول دے سو لوگوں نے جگہ کھول دی اسپر آیت یا ایہا الذین آمنوا اذا قیل لکم تقصوا انما نازل ہوئی راہ ابن کثیر عن ابی حاتم مجموعہ اجزاء اور ایسے

علوم ہوتا تھا کہ اول اپنے جگہ کھولنے کے لیے فرمایا ہوگا سو بعضوں نے تو جگہ کھول دی جو کافی نہ ہوئی ہوگی اور بعضوں نے جگہ نہیں کھولی اپنے تادیبا یا بقاعدہ متناظر

۱۰ اخذ العلم کے جیسا مدارس کے طلبہ میں ہوتا ہے اور انکو اٹھ جانے کے لیے فرمایا جو کہ منافقین کو ناگوار رہا واقعہ ششم بعض غیبا حضور میں حال ضرہ کو کہڑی ویرنگ آپ

سے سرگوشی کیا کرتے اور فقر اور کو استغاثہ کا وقت کم ملتا آپ کو ان لوگوں کا طول و طول متناجی ناگوار گذرنا اسپر اسیت اذا ناجیتہم الرسول الخ نازل ہوئی فتح

بیان میں زید بن اسلم سے بلا سند نقل کیا ہے کہ یہود و منافقین با اصرار و تہ آپؐ سرگوشیاں کرتے مسلمانوں کو اس خیال سے کہ شاید کسی حضرت رساںؐ بات

ہو سرگوشی ہو ناگوار گذرنا اسپر بخواس سے منع کیا گیا جسکا ذکر آیت ہوا عن النجاشی میں ہو مگر وہ جب باز نہ آئے تو یہ حکم نازل ہوا اذا جاءنیم الرسول اخذ من سواہ

مطلوبہ مال و عدم حب دین کے اس سے لگ گئی۔ فقیر کہتا ہر کہ یا تو وہ انبیاء بھی منافقین ہونگے جیسا اُنہے طول جلوس کی ناگوار سی سے بظاہر ہی معلوم ہوتا

۶۔ اور ایسے مسلمان بھی خلوص و نیت کے ساتھ ایسا کرتے ہوں اور یہی دو منافقین کی طرح ہیں۔ ان کو تفریق نہیں کی کہ ایسا کرنے والے ہوں واقعہ یہ ہے۔ جب یہ حکم تقدیم صدقہ کا ہوا

بہت سے آدمی ضروری بات کرنے سے بھی رُک گئے اس پر آیت ۱۱ شفقتم احوال ہوئی فقیر کہتا ہے کہ ہر خیر کہ تقدیم صدقہ کے حکم کے ساتھ فان لم تحبوا

س ناداروں کو رخصت تھی لیکن بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ نہ تو بالکل نادار ہوتے ہیں اور نہ پورے با وسعت صاحب ثروت ہونے ہں گو صاحب نصاب

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100	101	102	103	104	105	106	107	108	109	110	111	112	113	114	115	116	117	118	119	120	121	122	123	124	125	126	127	128	129	130	131	132	133	134	135	136	137	138	139	140	141	142	143	144	145	146	147	148	149	150	151	152	153	154	155	156	157	158	159	160	161	162	163	164	165	166	167	168	169	170	171	172	173	174	175	176	177	178	179	180	181	182	183	184	185	186	187	188	189	190	191	192	193	194	195	196	197	198	199	200	201	202	203	204	205	206	207	208	209	210	211	212	213	214	215	216	217	218	219	220	221	222	223	224	225	226	227	228	229	230	231	232	233	234	235	236	237	238	239	240	241	242	243	244	245	246	247	248	249	250	251	252	253	254	255	256	257	258	259	260	261	262	263	264	265	266	267	268	269	270	271	272	273	274	275	276	277	278	279	280	281	282	283	284	285	286	287	288	289	290	291	292	293	294	295	296	297	298	299	300	301	302	303	304	305	306	307	308	309	310	311	312	313	314	315	316	317	318	319	320	321	322	323	324	325	326	327	328	329	330	331	332	333	334	335	336	337	338	339	340	341	342	343	344	345	346	347	348	349	350	351	352	353	354	355	356	357	358	359	360	361	362	363	364	365	366	367	368	369	370	371	372	373	374	375	376	377	378	379	380	381	382	383	384	385	386	387	388	389	390	391	392	393	394	395	396	397	398	399	400	401	402	403	404	405	406	407	408	409	410	411	412	413	414	415	416	417	418	419	420	421	422	423	424	425	426	427	428	429	430	431	432	433	434	435	436	437	438	439	440	441	442	443	444	445	446	447	448	449	450	451	452	453	454	455	456	457	458	459	460	461	462	463	464	465	466
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----

على النفس جميع الافراد بارادة الجنس جميع بارادة تعدد الفاعل انما كان الذي ذكره لا بهذا النكتة ١٣

انواع استعظم ان لعل ما معمول بصورة وصوله الى الان يستعمل في تقسيم العمل

م الامر بها فنا سبب التغير بها يكون على النفس اننا في مقام الاشفاق فنا سبب التغير عما يشق

بسم الله الرحمن الرحيم

ہوں غالباً ایسوں کو بھی پیش آنی ہوگی کہ کم وسعتی کی وجہ سے تو بیچ کر ناشاق ہوا اور اپنی ناداری میں بھی شبہ ہوا ایسے نہ صدقہ دیکھ نہ اپنے کو محض رست
سمجھا اور تہاجی کوئی عبادت نہ تھی کہ اس کی ترک موجب ملامت ہو سکے الروایات کلبانی الدر المنثور الا ما صرح فیہ بالنقول عنہ ان اسباب نزول سے فہم تفسیر
اعانت و سہولت ہوگی اب تفسیر لکھی جاتی ہو ارشاد ہے کہ کیا آپ نے اس پر نظر نہیں فرمائی (مطلب اوروں کو متاثر ہو جو تہاجی نہیں عنہ سے باز نہ آتے
تھے) کہ اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہو آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے (اور اسی میں اُن کی تہاجی یعنی سرگوشی بھی داخل ہے پس) کوئی سرگوشی
تین آدمیوں کی ایسی نہیں ہوتی جس میں چوتھا وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) نہ ہوا در نہ پانچ کی (سرگوشی) ہوتی ہو جس میں چھٹا وہ نہ ہوا در نہ اس (حد) سے
کم (میں) ہوتی ہے جیسے دو یا چار آدمیوں میں (اور نہ اس سے زیادہ (میں) ہوتی ہے جیسے چھ سات آدمیوں میں) مگر وہ (ہر حالت میں) اُن لوگوں کے
ساتھ ہوتا ہے (خواہ) وہ لوگ کہیں بھی ہوں پھر ان (سب) کو قیامت کے روز اُنکے کئے ہوئے کام بتلا دیا جائے شک اللہ تعالیٰ کو ہر بات کی پوری خبر ہے
(اس آیت کا مضمون بعنوان کلی اگلے مضامین جزئیہ کی تہدید ہے یعنی یہ بالباطل سرگوشی کرنا والے خدا سے ڈرتے نہیں کہ خدا کو سب خبر ہے اور ان کو سزا
دے گا آگے وہ جزئی مضامین ہیں یعنی) کیا آپ نے اُن لوگوں پر نظر نہیں فرمائی جنکو سرگوشی سے منع کر دیا گیا تھا (مگر پھر بھی) وہ وہی کام کرتے ہیں۔
جس سے اُنکو منع کر دیا گیا تھا اور گناہ اور زیادتی اور رسول کی نافرمانی کی سرگوشیاں کرتے ہیں (یعنی ایسی سرگوشی کرتے ہیں جس میں بوجہ بھی نہ
ہونے کے گناہ لازمی بھی ہے اور بوجہ تحریمِ مسلمین کے عدوان یعنی ضرر متعدی بھی ہے اور بوجہ اسکے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم منع فرما چکے تھے معصیتِ رسول
بھی ہے جیسا واقعہ اول و دوم میں بیان ہوا) اور وہ لوگ (ایسے ہیں کہ) جب آپ کے پاس آتے ہیں تو آپ کا ایسے لفظ سے سلام کرتے ہیں جس سے اللہ نے
آپ کو سلام نہیں فرمایا (یعنی اللہ تعالیٰ کے الفاظ تو یہ ہیں سلام علی المرسلین سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ صلوا علیہ وسلموا تسلیما اور وہ کہتے ہیں السلام علیک)
اور اپنے جی میں (یا اپنے آپس میں) کہتے ہیں کہ (اگر یہ سیر نہیں تو) اللہ تعالیٰ ہم کو ہمارے اس کہنے پر جس میں سراسر آپ کے ساتھ بے ادبی (ہو) سزا (فرما) کیوں
نہیں دیتا جیسا واقعہ سوم و چہارم میں گذرا آگے اُنکے اس فعل کی وعید اور اس قول کا جواب ہے کہ عذاب عاجل بعض حکمتوں کے سبب نہ آنے سے مطلقاً عدم
تعذیب لازم نہیں آتی اُن (کی سزا) کے لیے جہنم کافی ہو اس میں یہ لوگ (ضرور) داخل ہونگے سو وہ بڑا ٹھکانا ہے (آگے ایمان والوں کو خطاب ہے جس سے
منافقین کے ساتھ تشبیہ ہے اُنکو بھی ممانعت ہو اور منافقین کو بھی متاثر نہ ہو کہ تم تو مدعی ایمان ہو تو منافقین کے ایمان پر عمل کر و پس ارشاد ہے کہ) اسی ایمان
والو جب تم (کسی ضرورت سے) سرگوشی کرو تو گناہ اور زیادتی اور رسول کی نافرمانی کی سرگوشیاں مت کرو (تفسیر ان الفاظ کی ابھی گذری ہو) اور رفعِ سبائی
اور پرہیزگاری کی باتوں کی سرگوشیاں کرو (بر سے مراد رفع متعدی مقابل عدوان کے اور تقویٰ مقابل اثم معصیت الرسول کے) اور اللہ سے ڈرنا
پاس تم سب جمع کیے جاؤ گے ایسی سرگوشی محض شیطان کی طرف سے (یعنی اسکے بہکانے سے) ہے تاکہ مسلمانوں کو بیچ میں ڈالے (جیسا واقعہ اول میں بیان
ہوا) اور (آگے) ان مسلمانوں کی تسلی ہو کہ رنجیدہ نہ ہوا کریں کیونکہ وہ (شیطان) بدوں حد کے ارادہ اُن مسلمانوں کو ضرر نہیں پہنچا سکتا (مطلب یہ کہ
اگر بالفرض وہ باخواس شیطان تنہا سے ضرر ہی کی تدبیریں کر رہا ہو تب بھی وہ ضرر بدوں مشیتِ ازلہ کے تم کو نہیں پہنچ سکتا پھر کیوں فکر میں پڑنے
ہو) اور مسلمانوں کو (برا مر میں) اللہ ہی پر توکل کرنا چاہیے (آگے واقعہ پنجم کے متعلق حکم ہے اور سابق دلائل میں ما بہ الاشتراک ذم افعال منافقین نہی مؤمنین
عن المنشیہم ہے یا سابق ادب تھا خلوت کا اور یہ ادب ہر خلوت کا یا جس طرح بخوی مذکور موجب تکلیف ہو اسی طرح عدم تقصیر و عدم نشوز بھی تکلیف دہ ہے
پس ارشاد ہوتا ہے کہ) اے ایمان والو جب تم سے کہا جاوے (یعنی رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمادیں یا اولی الامر یا واجب الاطاعت لوگوں میں سے کوئی کہو)
کہ مجلس میں جگہ کھول دو (جس میں آنے والے کو بھی جگہ ملجاوے) تو تم جگہ کھول دیا کرو (اور آنے والے کو جگہ دیدیا کرو) اللہ تعالیٰ انہم کو (جنت میں) کھلی جگہ دی گا
اور جب (کسی ضرورت سے) یہ کہا جاوے کہ (مجلس سے) اٹھ کھڑے ہو تو اٹھ کھڑے ہو کرو (خواہ اٹھنے کے لیے اس غرض سے کہا جاوے کہ آنے والے
کے لیے جگہ کھل جاوے پھر چاہے بالکل اٹھ جائے سے ہو یا ایک جگہ سے اٹھ کر دوسری جگہ جا بیٹھنے سے ہو اور خواہ اس وجہ سے کہا جاوے کہ صدر مجلس کو
اسوقت کسی مصلحت مشورت خاصہ یا کسی ضرورت اکرام یا عبادت وغیرہ سے انفراد اور تملک کی حاجت ہو جو بدوں خلوت کے مطلقاً حاصل نہ ہو سکیں
یا کامل نہ ہو سکیں پس صدر مجلس کے امر یا قیام سے اٹھ جانا چاہیے اور یہ حکم غیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی عام ہے کذا فی الروح و دل علیہ
قیل پس صاحب مجلس کو حاجت کے وقت

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُم مِّنكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَخْلَفُونَ عَلَى الْكُذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ

کیا آپ نے ان لوگوں پر نظر نہیں فرمایا جو ایسے لوگوں سے دوستی کرتے ہیں جن پر اللہ نے غضب کیا ہے یہ لوگ نہ تو تم میں ہیں اور نہ ان میں ہیں اور جمہور بات پر قسمیں کھا جاتے ہیں اور وہ جانتے ہیں

اس کی اجازت ہے البتہ ان کے والے کو نہ چاہیے کہ کسی کو اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھے۔ رواہ ایشان غرض صدر کے کہنے سے اٹھ بھی کھڑی ہو کر (اللہ تعالیٰ اس حکم کی اطاعت سے) تم میں ایمان والوں کے اور ایمان والوں میں ان لوگوں کے (اور زیادہ جن کو علم (دین) عطا ہوا ہے (احسنی) جیسے بلند کردی گا) یعنی اس امر کے امتثال کرنے والوں کی تین قسمیں ہیں ایک غیر اہل ایمان جو کسی مصلحت دنیویہ سے مان لیں جیسے منافقین وہ تو بقید حکم کے اس وعدہ سے خارج ہیں۔ دوسرے اہل ایمان غیر اہل علم ان کے لئے نفس رفق درجات پر تیسرے اہل ایمان اہل علم چونکہ بوجہ علم و معرفت کے ان کے امتثال کا نشانہ زیادہ خشیت و زیادہ خلوص ہو جس سے عمل کا ثواب بڑھ جاتا ہے ان کے لئے مزید رفق درجات ہے کمایدل علی التخصیص (یعنی) اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہو کہ کس کا عمل غیر مقرون بالایمان ہے اور کس مقرون بالایمان پھر اس میں کس کے عمل میں کم خلوص ہو اور کس کے عمل میں زیادہ خلوص اس لئے ہر ایک کی جزا و ثمرہ میں تفاوت رکھا۔ آگے واقعہ ششم کے متعلق حکم ہے جو واقعہ اول و دوم سے مربوط ہے یعنی ای ایمان والوں کو جب تم رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) سے سرگوشی کر کے (ارادہ) کیا کرو تو اپنی اس سرگوشی سے پہلے کچھ خیرات (مساکین کو) دیدیا کرو جس کی مقدار آیت میں منصوص نہیں اور روایات میں مختلف مقدار ہیں کی ہیں ظاہر اخیر معتمد معلوم ہوتا ہے لیکن معتد بہ ہونا ضروری یہ تمہارے لئے (تو) حاصل کر نیچے واسطے بہتر ہے اور (گناہوں) پاک ہو بیگا اچھا ذریعہ ہو (کیونکہ) طاعت سے تکفیر سیئات ہوتی ہے یہ مصلحت تو باعتبار اغیار مومنین کے ہے اور فقر مومنین کے اعتبار سے یہ ہو کہ ان کو نفع مالی پہنچے گا جیسا صدقہ دال ہو کہ اس کے مصارف وہی ہیں اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتبار سے یہ ہو کہ اس میں آپ کی اجال نشان ہو اور منافقین مترقبین کی تنجائی ہو جو آپ کو اذیت دیتی تھی اس سے نجات اور استراحت ہو کیونکہ ان کو ضرورت تو تنجائی کی تھی نہیں اور بے ضرورت محض مجتہدین کے لئے تھا اور غالباً یہ صدقہ علائہ ہو گا ورنہ ہر شخص عوی نصیم صدقہ کا کر سکتا آگے فرماتے ہیں کہ یہ حکم تو مقدار کی حالت میں ہو (پھر اگر تم کو) (صدقہ دینے کی) مقدور نہ ہو (اور ضرورت پڑے تنجائی کی) تو اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہو (اس صورت میں اس شخص کو معاف کر دیا اس سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم صدقہ کا واجب تھا اور ناداری کی صورت میں باوجود عدم وجوب کے لفظ مضرت فرمانا جو موم ہے گناہ کو غالباً اسوجہ سے ہے کہ عدم وجدان ل معنی عدم وجدان اکثر من الحوائج امر اجتنابی ہی اس کی اندازہ کرنے میں غلطی ہو سکتی ہے لہذا مضرت سے تسلی کر دی اور ہر چند کہ یہ حکم عام تھا لیکن خطاب میں یا ایہا الذین آمنوا اسلئے فرمایا کہ منافقین بھی مدعی ایمان تھے آگے واقعہ ہفتم کے متعلق جو کہ واقعہ ششم سے مربوط ہوا (کیونکہ) کیا تم (یعنی تم میں بعض) بیان واقعہ ہفتم کے ذیل میں ہوا ہو (اپنی سرگوشی کے قبل خیرات دینے سے ڈر گئے سو (خیر) جب تم (اسکو) نہ کر سکتے اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے حال پر عنایت فرمائی کہ بالکل اسکو نسخ کر کے معاف فر دیا جس کی حکمت ظاہر ہے کہ جس مصلحت کے واسطے یہ حکم واجب ہوا تھا وہ مصلحت حاصل ہو گئی کیونکہ مصلحت سد باب تھی جو بعد از بھی باقی رہی کیونکہ پھر عود الی التناجی میں منافقین و مترقبین پر اعتراض و شبہ تظادل کا صحیح لازم آتا ہے غرض ارشاد ہو کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس کو نسخ فرمایا (تو تم) (دوسری عبادات مامور بہا کے پابند رہو) نماز کے پابند رہو اور زکوٰۃ دیا کر دو اور اللہ و رسول کا کہنا مانا کرو و مطلب یہ کہ اسے نسخ کے بعد تمہارے قریب قبول و نجات کے لئے احکام باقیہ پر استقامت و استقامت ہی کافی ہو (اور اللہ کو تمہاری سب اعمال کی) (اور انکی حالت ظاہری باطنی کی) پوری خبر ہے **ف** یہ جو ارشاد فرمایا کہ اذانتنا جنتیم فلا تاتوا بالامانخ اگر اسپر یہ شبہ ہو کہ منافقین بھی دعویٰ کر سکتے کہ ہم بھی بر وقویٰ کی تنجائی کیا کرتے ہیں کیونکہ دونوں تنجائی کی صورتیں کوئی امتیاز نہیں جواب یہ ہے کہ بر وقویٰ کے متعلق مضامین قبل تنجائی و اخفاء کے بہت کم ہیں پس تنجائی اقل قلیل واقع ہوگی بخلاف ضررسانی کے کہ اس میں جی بخت ہوتی ہو پس یہی ایک امتیاز کافی ہے اسلئے وہ دعویٰ مذکورہ نہیں کر سکتے و نیز دوسرے قرائن خارج بھی میسر ہوتے ہیں مثل خصوصیات احوال اہل تنجائی وغیرہ ربط تقریر اس کی اس سے اوپر کی آیات کی تمہید گذر چکی ہے۔

تَمَنُّهُمْ وَوَعْدُ مُنَافِقِينَ اَتَمَّ مَشْرِجٍ وَوَعْدُ مَوْمِنِينَ
أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ طَرَالِي قَوْلِهِمْ اَلَا نَحْنُ حَرْبُ اللَّهِ هُمُ الْمُقْلِقُونَ

أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِذِ انْتَبَهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَأَلْهَمَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ۝ لَنْ تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَٰئِكَ

اللہ تعالیٰ نے اُنکے لیے سخت عذاب مہیا کر رکھا ہے بیشک وہ بڑے بڑے کام کیا کرتے تھے اُنھوں نے اپنی قسموں کو سپر بنار کھا کر پھر خدا کی راہ سے روک دیا

رہتے ہیں سو اُن کے لیے ذلت کا عذاب ہو گیا اور اُنکے اموال اور اولاد اللہ سے اُنکو ذرا نہ بچا سکیں گے یہ لوگ

أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُخْلِفُونَ لَهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ

دوزخی ہیں وہ لوگ اُس میں ہمیشہ رہنے والے ہیں جس روز اللہ تعالیٰ اُن سب کو دوبارہ زندہ کرے گا سو یہ اُنکے ردِ برہم کی قسمیں کھا جائیں گے جس طرح تمہاری قسمیں کھا جائیں گی

أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا هُمْ الْكَذِبُونَ ۝ اسْتَحْذَرْتُمْ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ فَأَنسَرَهُمُ ذِكْرُ اللَّهِ أُولَٰئِكَ

یوں خیال کریں گے کہ ہم کسی اچھی حالت میں ہیں اب خوب سن لو یہ لوگ بڑی ہی جھوٹے ہیں ان پر شیطان نے پورا تسلط کر لیا ہے سو اُس نے اُنکو خدا کی یاد بھلا دی یہ لوگ

جَزَاءُ الشَّيْطَانِ أَذَانًا حَزَبَ الشَّيْطَانُ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ بَيْنَ يَدَيْهِ رُسُلُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ

شیطان کا گروہ ہے خوب سن لو کہ یہ شیطان کا گروہ ضرور باد ہوئے والا ہے جو لوگ اللہ اور اُس کے رسول کی مخالفت کرتے ہیں

أُولَٰئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ۝ كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْفِقُونَ

یہ لوگ سخت لوگوں میں ہیں اللہ تعالیٰ نے یہ بات لکھ دی ہے کہ میں اور میرے پیغمبر غالب ہوں گے بیشک اللہ تعالیٰ قوت والا غالب ہے جو لوگ اللہ پر اور قیامت کے

بِاللَّهِ الْيَوْمَ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ

دن پر ایمان رکھتے ہیں آپ اُن کو نہ دیکھیں گے کہ وہ ایسے شخصوں کی دوستی جو اللہ اور رسول کے برخلاف ہیں گو وہ اُنکے باپ بیٹے یا بھائی یا کنبہ ہی کیوں نہ ہو

عَشِيرَتُهُمْ أُولَٰئِكَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ وَدَّ يَدْخُلَهُمْ جَنَّتُ تَحْرِي

اُن لوگوں کے دلوں میں اللہ تعالیٰ نے ایمان ثبت کر دیا ہے اور اُنکو اپنے فیض سے قوت دی ہے اور اُنکو ایسے باغوں میں داخل کر گیا ہے جیسے نیچے سے

مِنْ جَنَّتِهَا لَا تَهْرُ خُلْدٍ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَٰئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

نہیں جاری ہوگی جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہوگا اور وہ اللہ سے راضی ہوں گے یہ لوگ اللہ کا گروہ ہیں جو اللہ کی طرف سے فلاح پائیں گے

بِذَلِكَ الْعَزَّةُ فَتَرَىٰ بِلَاكِ الْغَنَىٰ مِنْ ضَلَاكِ الْإِيمَانِ نَزَلَ اللَّهُ تَعَالَىٰ نُورَ الْإِيمَانِ مِنْ قَلْبِهِ مَنْ لَمْ يَصِلْ إِلَىٰ فَلْيَجْرِبْ أُنْتَهَىٰ قَوْلُهُ تَعَالَىٰ

وایدہم بروج من في الروح والمراد بالروح نور القلب وهو نور يقذفه الله تعالى في قلب من يشاء من عباده

تحصل به الظانين في العروج على معارج التحقيق وتسميته روحا محجوزا من كانه سبب الحياة الطيبة

الاولى يتراها قلت هو الذي يسمى بالسكينة تارة وتارة

اللغة استحوذ الخوذ في الاصل السوق والجمع وقيد بعضهم بالسريع ثم اطلق على الاستيلاء ومنه لا حوزي للشر في الامور القاهر لها الذي لا يشذ عنه منها شيء وهو ما جاز على الاصل في عدم اعلاله

على القياس ۱۲

مسائل السلوك

قوله تعالى استحوذ عليهم الشيطان فانساهم ذكر الله

قلت اذا احسنت من نفسك هذا النسيان

فاستيقن باستحوذ الشيطان عليك فقد ارکه بالذکر

يغنى اذا ذكر الله تعالى قوله الى لا تجد قوما يؤمنون

بالله الحق في الروح حكي الكواشي عن سهل ان قال من صح

ايمان اخلص توحيدا فانه لا يانس الى مبتدع ولا

البحالة لا يواكله ولا يشاربه لا يصاحبه يظهر

له من نفس العداوة والبغضاء ومن واهن مبتدع عاصي الله تعالى

بحلوة السنن من تحب الى مبتدع يطلب الدنيا

او عرضا منها اذ لا الله تعالى بذلك العزوة فقره بذلك

الغنى من ضللك الى المبتدع نزع الله تعالى نور الايمان

من قلبه من لم يصل الى فيجرب انتهي قوله تعالى

وايدهم بروج من في الروح والمراد بالروح نور القلب

وهو نور يقذفه الله تعالى في قلب من يشاء من عباده

تحصل به الظانين في العروج على معارج التحقيق

وتسميته روحا محجوزا من كانه سبب الحياة الطيبة

الاولى يتراها قلت هو الذي يسمى بالسكينة تارة وتارة

اللغة استحوذ الخوذ في الاصل السوق والجمع وقيد بعضهم بالسريع ثم اطلق على الاستيلاء ومنه لا حوزي للشر في الامور القاهر لها الذي لا يشذ عنه منها شيء وهو ما جاز على الاصل في عدم اعلاله

على القياس ۱۲

سُورَةُ الْحَشْرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

وہ لوگ اُس (دو رخ) میں ہمیشہ رہنے والے ہیں (آگے وقت عذاب کا بتلاتے ہیں کہ وہ عذاب اُس روز ہوگا) جس روز اللہ تعالیٰ ان سب کو (مع دیگر مخلوقات کے) دوبارہ زندہ کرے گا سو یہ اُس کے روبرو بھی (جھوٹی) قسمیں کھا جائیں گے جس طرح تمہارے سامنے قسمیں کھا جاتے ہیں (جیسا مشرکین جھوٹی قسم قیامت کے دن اسی آیت میں مذکور ہے واللہ ربنا گنا مشرکین) اور یوں خیال کریں گے کہ ہم کسی اچھی حالت میں ہیں (کہ اس جھوٹی قسم کی بدلت بیچ جا دیں گے) خوب سن لو یہ لوگ بڑے ہی جھوٹے ہیں کہ خدا کے سامنے بھی جھوٹ بولنے سے نہ چکے اور اُن کی جو حرکات اوپر مذکور ہیں وہ اُس کی یہ ہو کہ ان پر شیطان نے پورا تسلط کر لیا ہے کہ اُس کے اضلال پر عمل کر رہے ہیں (سو اُسے انکو خدا کی یاد بھلا دی (یعنی اس کے احکام کو چھوڑ بیٹھے) واقعی) یہ لوگ شیطان کا گروہ جو خوب سن لو کہ شیطان کا گروہ ضرور برباد ہوئی والا ہو (آخرت میں تو ضرور اور گاہے دنیا میں بھی اور اُن کی چال کیوں نہ ہو کہ یہ اللہ اور رسول کے مخالفت ہیں درقاعدہ کلیہ ہو کہ) جو لوگ اللہ اور اُس کے رسول کی مخالفت کرتے ہیں یہ لوگ (اللہ کے نزدیک) سخت ذلیل لوگوں میں ہیں (جب اللہ کے نزدیک ذلیل ہیں تو آثار مذکورہ کا ترک کیا مستحب اور جس طرح خدا تعالیٰ نے انکو لیے ذلت تجویر فرما رکھی ہے اسی طرح مطیعین کے لیے عزت کیونکہ وہ لوگ اللہ اور رسولوں کے متبع ہیں اور) اللہ تعالیٰ نے یہ بات (آپ) حکم اُزی ہیں) لکھ دی ہو کہ میں اور میرے پیغمبر غالب ہیں گے (جو کہ حقیقت ہو عزت کی مقصود یہاں غلبہ بیان کرنا انبیاء کا ہے اپنا ذکر تشریف انبیاء کے لیے فرما دیا پس جب سب ذی عزت ہیں تو اُن کے متبعین بھی اور معنے قلب کے سورہ مائدہ آیت ان حزب اللہ ہم الغالبون اور سورہ مؤمن آیت لنصر رسولنا ان کے ذیل میں گزر چکے ہیں) ابے شک اللہ تعالیٰ قوت والا غلبہ والا ہے (اس لیے) وہ جسکو چاہے غالب کر دے آگے دوستی کفار میں منافقین کے حال کے خلاف اہل ایمان کا حال بیان فرماتے ہیں کہ جو لوگ اللہ اور قیامت کے دن پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں آپ انکو نہ دیکھیں گے کہ وہ ایسے شخصوں کی دوستی رکھیں اللہ اور رسول کے برخلاف ہیں گو اُن کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا کنبہ ہی کیوں نہ ہوں ان لوگوں کے دلوں میں اللہ تعالیٰ کے ایمان ثبت کر دیا ہے اور اُن کے (قلوب) کو اپنے فیض سے قوت دی ہے (فیض سے مراد نور یعنی مقضائے ہدایت پر ظاہر عمل و باطن سکون ہو المذکور فی قولہ تعالیٰ فہو علی نور من ربہ جو کہ یہ سبب زیادہ حقہ معنویہ کا اس لیے اُس طرح سے تعبیر فرمایا یہ دولت انکو دنیا میں ملی کہ قولہ تعالیٰ ولھک علی ہدی من ہم) اور (آخرت میں انکو نعمت ملے گی کہ) انکو ایسے باغوں میں داخل کر دی جائیں گے جو ہمیں جاری ہو گئی جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہوگا اور وہ اللہ سے راضی ہونگے یہ لوگ اللہ کا گروہ ہے خوب سن لو کہ اللہ ہی کا گروہ فلاح پائی والا ہے (قولہ تعالیٰ اولئک ہم المفلحون بعد قولہ اولئک علیہم من ہم) ف۔ کفار سے دوستی رکھنے کی تحقیق سورہ آل عمران آیت لا تتخذوا المؤمنین ذلیل میں گندہ کی ہے ہاں اللہ کہ نفی سورہ مجادلہ کی ختم ہوئی آگے تفسیر سورہ محشر کی آتی ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ

سُورَةُ الْحَشْرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً فِي الْبَيْضَاءِ

رابطہ اور پر کی سورت کے اکثر حصہ نمبرہ میں منافقین کی مذمت اور انکا یہود سے دوستی رکھنا مذکور تھا اس سورہ کا اکثر حصہ اولیہ میں یہود کی بعض عقوبت اور منافقین کی دوستی اُن کے کام نہ آنا مذکور ہے اور بنی سبب خصوصیت عقوبت مذکورہ کے جلا وطنی ہو درمیان میں بعض احکام فی کے بیان کر دیے گئے اور اخیر حصہ میں مسلمانوں کو امثال افعال کفار مذکورین سے تنفیر و تحذیر کی غرض سے تہیہ آخرت اور مخالفت احکام الہیہ سے بچنے کا امر اور اس امر کی تقویت تاکید کے لیے اپنے صفات جلال و جمال بیان فرمائے پس اخیر کے حصہ میں من وجہ تفصیل بھی ہو گئی اجمال فاعتبروا ان کی اور قصہ ان یہود کا اس طرح ہوا کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ میں تشریف لائے تو یہود سے معاہدہ صلح کا ہو گیا مغلطہ اُن کے ایک قبیلہ بنی نضیر تھا اور اُن سے بھی صلح تھی اور یہ لوگ سب سے دو میل پر رہتے تھے ایک بار آپ و ہاں خونہا کی اعانت میں انکو مشرک کر نیچے لیے تشریف لے گئے جس کا واقعہ یہ ہوا تھا کہ عمر بن امیہ صفری کے ہاتھ سے دو خون ہو گئے تھے اُس میں خونہا ادا کرنا تھا آپ اس لیے تشریف لے گئے کہ اگر یہ لوگ بھی چندہ میں مشرک ہونا چاہیں تو ہو جاویں انہوں نے کچھ ایک جگہ بٹھلا دیا کہ ہم اس کا انتظام کیے دیتے ہیں اور باہم خفیہ مشورہ کہ کوئی شخص

۱۱۹
یہ
علیم
ذکر
یہ
ان کے
تذکرہ
ماہنامہ
ت ہے
بر سے
فت
رت ہو
روح
پے
ہو
ہو
حیات
بایا گیا
وی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم دالے ہیں

سُبْحَنَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا

اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں سب سے جو کہ انہوں اور زمین میں ہیں اور وہ زبردست حکمت والا ہے وہی ہے جس نے کفار اہل کتاب کو ان کے گھروں سے پہلی بار

مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرِجُوا وَظَنُّوْا أَنَّهُمْ كَانَتْ لَهُمْ حَصُونُهُمْ

اکٹھا کر کے نکال دیا تھا ان کا خیال یہ تھا کہ وہ بھلی گت تیار اگمان بھی نہ تھا کہ وہ نکلیں اور انھوں نے گمان کر رہا تھا کہ ان کے قلعے ان کو

مِنَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَدْ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّعْبُ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ

اللہ سے بچا لیا ہے سو ان پر حسد ایسی جگہ سے ہو چکا کہ ان کو خیال بھی نہ تھا اور ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا کہ اپنے گھروں کو خود اپنے ہاتھوں سے

وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ۚ وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبْنَا

اور مسلمانوں کے ہاتھوں سے بھی اُجاڑ دے تھے سوائے دانستہ و عبرت حاصل کرو اور اگر اللہ تعالیٰ ان کی قسمت میں جلا وطن ہونا نہ لکھ چکا تو ان کو دنیا ہی میں سزا دیتا

وَاللَّهُ يَخْتَارُ ۚ وَمَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرِجُوا وَظَنُّوْا أَنَّهُمْ كَانَتْ لَهُمْ حَصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَقْبَرَكُمُ اللَّهُ فِي بَيْتِهِمْ

اور اللہ چاہتا ہے کہ تم کو یہ پتھر چلی کا آپ پر چھوڑ دے کہ آپ کا کام تمام ہو جادو فوراً دھج سے آپ کو معلوم ہو گیا آپ وہاں سے اٹھ آئے اور کہا جیسا کہ تم نے نقصان

کیا ہے دس دن روز کی تم کو بھلت ہی اس مدت کے اندر اندر جہاں چاہو چلے جاؤ ورنہ جو شخص اس مدت کے بعد نظر آوے گا اس کی گردن ماری جاوے گی انہوں نے

چلے جائیگا ارادہ کیا تو عبد اللہ بن ابی منافق نے ان کے پاس کہا اے بھیا کہ تم ہمیں مت جاؤ میرے ساتھ دو مہزاد آدمیوں کی صحبت ہی اپنی جان دیدینگے اور تم آؤ گے

نہ آئے دینگے اور روح میں بن اسحق وغیرہ سے عبد اللہ کے ساتھ دو بیہ بن مالک سوید و دوحس نام بھی نقل کیا ہے وہ لوگ ان کے کہنے میں گئے اور ان کے پاس کہا

بھیا کہ تم کہیں نہیں جاتے جو آپ سے ہوسکے کر لیجے آپ صحابہ کے ساتھ چلے وہ لوگ قلعہ بند ہو گئے اور منافقین کو بھجوا کر بٹھارے آپ نے ان کا محاصرہ کر لیا اور

ان باغیوں کے درخت جلوا دیئے کٹوا دیئے آخر تنگ ہو کر انھوں نے نکل جانا منظور کیا آپ فرمایا کہ غنما اسباب لیجا سو کو لیجاتے کی اجازت ہے پھر ہتھیار کے

غرض وہ لوگ کچھ شام کو کچھ خیر کو نکل گئے اور ماری حسد حص کے اپنے گھروں کی چوکھٹ بازو کڑیاں تنگے تک لاوا کر لیئے گئے اور یہ قلعہ بعد پر کے بیچ الاو

سے بھری میں ہوا پھر حضرت عمرؓ نے اپنی خلافت میں ان کو جمع دیگر یہود کے ملک شام کی طرف نکال دیا یہ دونوں جلا وطنی حشر اول و حشر ثانی کہلاتی ہیں کہ انی زاد

المعاد وغیرہ اور تہید کے طور پر بیچ سے افتتاح مضمون کیا گیا

افتتاح تبیج ربیہ قرصہ اخراج بنی النضیر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ سُبْحَنَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا

جو کچھ آسمانوں اور زمین میں (خلوقات) ہیں (خواہ قالا خواہ حالاً) اور وہ زبردست (اور) حکمت والا ہے (چنانچہ اس کی علوشان اور قدرت اور حکمت کا ایک اثر

یہ ہے کہ) وہی ہے جس نے (ان) کفار اہل کتاب (یعنی بنی نضیر) کو ان کے گھروں سے پہلی ہی بار اکٹھا کر کے نکال دیا (یعنی بقول زہری اس کے قبل ان پر مصیبت

واقع نہ ہوئی تھی) مصیبت ان پر اول ہی بار آئی ہو ان کی حرکات متینہ کا اثر ہے اور اس میں ایک لطیف اشارہ ہے ایک مٹین گوئی کی طرف کہ ان کے

لیے پھر بھی ایسا اتفاق ہوگا چنانچہ دوبارہ حضرت عمرؓ نے تمام یہود کو جزیرہ حبشہ نکال دیا کہ انی الحازن اور اشارہ کو لطیف اس لیے کہا گیا کہ لفظ اول ہمیشہ منفی

نہیں ہوتا وقوع ثانی کو چنانچہ بولتے ہیں فلاں عورت کے پہلی ہی بار بچہ پیدا ہوا ہے اگے اس اخراج کے اثر قدرت و غلبہ ہونے کی تقریر ہے کہ اہل مسلمانو

ان کا سامان و شوکت دیکھ کر ہتھار اگمان بھی نہ تھا کہ وہ (کبھی) اپنے گھروں سے نکلیں گے اور (خود) انھوں نے یہ گمان کر رکھا تھا کہ ان کے قلعے ان کو اللہ کے

مساءل سوال

سورۃ الحشر

قولہ تعالیٰ ما ظننتم

لم یحسبوا فیہ ابطال التا

التدبیرات استقلاد

ہذا کمال الحلال للعارفین

قولہ تعالیٰ فاعتبروا

اولی الابصار فی الرض

الخفا جی فی وجہ الاستد

ربا لیت علی مشر وجہ

بالقیاس لاشی قالوا ان

امرنا فی هذه الایام

بالاعتبار و مورد الشی

نظیرہ بان حکم علی

جملہ هذا لیشمل اکتفاء

والقیاس لعلی الشی

سوق الایہ للاعظاف

علیہ عبارة و علی القیاس

اشارة اھ قلند دخل فی

عوم مفہوم رد الشی الی

ظہیرہ اشارات الصوفی

فی تاویل الایات بشری

حقیقت فی محلیہ

تمرحمہ

قولہ تعالیٰ ما ظننتم الی

لم یحسبوا اس میں دلالت

کہ تدبیرات میں متقل تاثر نہیں

اور عارضہ کو یا یہ ایک الی

قولہ تعالیٰ فاعتبروا یا

الابصار اثر کی حقیقت ہے

الی نظیرہ اور اسکے عموم میں

کی تاویل قرآن حدیث کی معنی دا

ہوگیس بقید خاص مشرک کے

وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاكِرْ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ

اور ان کے لیے آخرت میں عذاب کا عذاب ہے یہ اس سبب سے کہ ان لوگوں نے اللہ کی اور اس کے رسول کی مخالفت کی اور جو شخص اللہ کی مخالفت کرتا ہو تو اللہ تعالیٰ سخت

شَدِيدُ الْعِقَابِ مَا قَطَعْتُمْ مِّنْ لِّينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَايِمَةً عَلَىٰ أَوْدَانِهِا فَبَارِكُ اللَّهُ لِمَنْزِلِهِ الْفَسِقِينَ

سزا دینے والا ہے جو کھجوروں کے درخت تم نے کاٹ ڈالے یا ان کو ان کی جڑوں پر کھڑا رہنے دیا سو خدا ہی کے حکم کے موافق ہیں اور تاکہ کافروں کی ذلیل کرے

انتقام سے بچالینگے (یعنی اپنے قلعوں سے استقامت پر ایسے مطمئن تھے کہ ان کے دل میں انتقام غیبی کا خطرہ بھی نہ آتا تھا پس ان کی حالت مشابہ اس شخص کے تھی جس کا یہ گمان ہو کہ ان کے قلعے اللہ سے بچالینگے اور اگر بنی نصیر کے قلعے متعدد نہ ہوں تو خصوصاً ان کی ضمیر مطلق یہود کی طرف ہو کی اور انہم کی ضمیر بھی اور صرف طنز کی ضمیر بنی نصیر کی طرف ہو جاوے گی یعنی بنی نصیر کا یہ خیال تھا کہ سب یہود کو ان کے قلعے حوادث سے بچالینگے ان سب یہود میں یہ بھی آگے کہ اپنے قلعہ کو اپنا محافظ سمجھتے تھے سو ان پر حسد (کا عقاب) ایسی جگہ سے پہنچا کہ ان کو خیال (اور گمان) بھی نہ تھا مراد اس جگہ سے یہ ہے کہ مسلمانوں کے ہاتھوں بھگے گئے جن کی بے سروسامانی پر نظر کر کے اس کا احتمال بھی نہ ہوتا تھا کہ یہ بے سامان ان باسامانوں پر غالب آجاویں گے) اور ان کے دلوں میں (اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو) محب و دلدیا کہ (اُس سے) کی وجہ سے نکلنے کا قصد کیا اور اُس وقت چالنت تھی کہ اپنے گھروں کو خود اپنے ہاتھوں سے بھی اور مسلمانوں کے ہاتھوں سے بھی اُجاڑ رہے تھے (یعنی خود بھی کٹی تختہ لیجانے واسطے اپنے مکانوں کو منہدم کرتے تھے اور مسلمان بھی ان کے قلب کو صدمہ پہنچانے واسطے منہدم کرتے تھے اور مسلمانوں کے منہدم کرنے کو ان کی طرف منسوب کیا کہ سب اس اہتمام کا اصل میں نقص عہد ہوا اور وہ فعل یہود کا ہے پس اسناد والے اس سبب گئی اور مسلمانوں کا ہاتھ ہنزلہ آلہ کے ہو گیا) سوائے دانستہ (اس حالت کو دیکھ کر ہجرت حاصل کرو کہ انجام خدا و رسول کی مخالفت کا بعض اوقات دنیا میں بھی نہایت بڑا ہوتا ہو) اور اگر اللہ تعالیٰ ان کی قسمت میں جلا وطن ہونا نہ لکھ چکا تو ان کو دنیا ہی میں (قتل کی) سزا دیتا (جس طرح اُن کے بعد بنی قریظہ کے ساتھ معاملہ کیا گیا) اور اگر وہ دنیا میں عذاب قتل سے بچ گئے لیکن اُن کے لیے آخرت میں عذاب (تیار ہے) اور یہ سزائے جلا وطنی دنیا میں اور سزائے نار آخرت میں (اس سبب سے کہ ان لوگوں نے اللہ کی اور اس کے رسول کی مخالفت کی اور جو شخص اللہ کی مخالفت کرتا ہے) کہ وہی مخالفت رسول کی بھی ہے) تو اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والا ہے (یہ مخالفت داوڑی ہوئی) ایک نقص عہد سے جس سے کہ یہ سزائے جلا وطنی ہوئی اور دوسرے عدم ایمان سے جو سبب عذاب نار ہو آگے یہود کے ایک طعن کا جواب ہو جو درختوں کے کاٹنے اور جلانے کے باب میں کیا تھا کہ یہ فساد ہو اور فساد مذموم ہے کذا فی الدرر نیز بعض مسلمانوں نے باوجود اجازت کے یہ سمجھ کر کہ ترک جائز جائز ہو اور آخر میں یہ درخت مسلمانوں ہی کے ہونگے تو انکار سنا ہی بہتر ہو نہیں کاٹے اور بعض نے یہ سمجھ کر کہ یہود کا دل دکھے گا کاٹ دیئے کذا فی الدرر جواب کے ساتھ ان دنوں فعل کی بھی تصویب ہے پس ارشاد ہو کہ جو کھجوروں کے درخت تم نے کاٹ ڈالے (اسی طرح جو جلا دیئے یا انکو ان کی جڑوں پر اُجاڑ رہے دیا سو (دو دنوں باتیں) خدا ہی کے حکم (اور رضامندی کے موافق ہیں تاکہ مسلمانوں کو عزت دے) اور تاکہ کافروں کو ذلیل کرے (یعنی دونوں فعل میں مصلحت ہے چنانچہ ترک میں بھی مسلمانوں کی ایک کامیابی اور کفار کو غیظ میں ڈالنا ہے کہ یہ مسلمان اس کو بریں گے اور قطع و حرق بھی مسلمانوں کی دوسری کامیابی یعنی ظہور آثار غلبہ اور کفار کو غیظ میں ڈالنا ہے کہ مسلمان ہماری چیزوں میں کیسے تصرفات کر رہے ہیں پس دونوں امر جائز اور ہر دو ضمن حکمت کے کوئی قبیح نہیں) **مسئلہ** اہل سرب کے اموال کا احراق یا قسا و قطع اشجار وغیرہ جب اس میں مصلحت ہو جائز ہے کذا فی الہدایۃ والرح وغیرہ **مسئلہ** کفار کے جلا وطن کر دینے کو روح المعانی میں ابتداء اسلام میں مشروع اور اب منسوخ کہلے اور ہدایہ میں بحث فنی میں لکھا ہے الاراضی الیٰ جلوا عنہا اہلہا جس سے اس حکم کا بقا معلوم ہوتا ہے احقر کے نزدیک یہ ہے کہ جن لوگوں نے اس کو داخل من سمجھا ہے منسوخ کہا ہے اور حیثیت جائز کہا ہے غالباً مثل اس کے سمجھا ہے کہ کفار مقابلہ کے وقت بھاگنے لگیں اور کسی مصلحت سے ان کا تعاقب نہ کیا جاوے کہ یہ جائز ہے مثل

اللعائن لینه النخل من اللون ومن اللین کذا فی الریح ۱۲ البلاء عہ قو لہ قطعتم ولم تعرض للترقی لاد فی معنی القطع فالتقی لہ اما الترم من للترک مع لیس بفساد عندہم ایہ فلتقریر عدم کون القطع فساداً والظہر فی مسلکنا لیس بفساداً وایہا بتسادہا فی ذلک ۱۱

وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَيِّطُ رَسُولَهُ

اور جو کچھ اللہ نے اپنے رسول کو ان سے دلوادیا سو تم نے اس پر نہ گھوڑے دوڑائے اور نہ اونٹ

عَلَىٰ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ

فرمادیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کو ہر چیز پر پوری قدرت ہے جو کچھ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو دوسری بیٹیوں کے لوگوں سے دلوادیا وہ اللہ کا حق ہے اور رسول کا

صلح کے فقط ربط تنہیہ سورت میں گزر چکا البتہ فنی کے متعلق کچھ مضمون بطور مقدمہ کے تفسیر سے پہلے لکھ دینا اعانت فہم تفسیر کے لیے مناسب معلوم ہوتا ہے

وہو ہذا جو مال اہل حرب سے بلا قتال حاصل ہو وہ فتنے ہے کذا فی الہدایۃ اموال بنی نضیر اسی قبیل سے تھے اور فدک اور نصف خیبر بھی جس میں کتبہ و طبع

و سلاکہ و وجہ بھی تھا اور بقیہ نصف خیبر یعنی شق اور نظاہ فنی نہ تھا بلکہ عتوۃ فتح ہوا تھا آخر جہ ابن مردویہ ابن عباسؓ کذا فی الدر المنثور اور مال فنی میں

امام صاحب کے نزدیک خمس نہیں ہو کذا فی الہدایۃ اور جو عتوۃ فتح ہوا اس میں تقسیم کے وقت خمس نکالا جاتا ہے جس کے مصارف سورۃ انفال میں گزر چکے ہیں اور

ان اموال کا حکم یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کہ روایات کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے اس کے مالک تھے اور اس میں جو مصارف آچکے تھے

گئے وہ جو باقی ماندہ ایسا ہو جیسے اہل اموال پر زکوٰۃ و صدقہ ہو البتہ یہ اموال ملوکہ آپ کے بعد دخل میراث نہ تھے بلکہ وقف تھے اور یہ خصوصیت تھی رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی رواہ الشیخان چنانچہ آپ نے اموال بنی نضیر کا اکثر حصہ مہاجرین کو اور انصار میں سے بعض کو تقسیم فرمادیا رواہ البیہقی اور بقیہ میں سے اپنے اہل عیال

سال بھر کا خرچ و دیکر جو بچتا وہ سامان جہاد مسلح و کراع میں صرف فرمادیا جاتا آخر جہ الشیخان وغیرہما اور خیبر کی آمدنی سے فقراء مہاجرین کی اور فدک سے مسافرو

کی امداد فرماتے آخر جہ البوا و دابن مردویہ آئندہ و ما فارا انہیں اسی تخصیص کا ذکر ہے جس کے نزول اس سبب سے ہوا کہ بعض لوگوں نے کہا تھا کہ یہ زمین تقسیم کیوں

نہیں کی گئی فانزل اللہ عزوجل ما فارا انہم آخر جہ ابن مردویہ ابن عباسؓ اور بعد آپ کی حیات کے آسکے مصارف صرف مصالح عامہ میں مثل سد غور و بناء قنات و غیرہ

اور قضاۃ و عمال و علماء مسلمین ارزاق و مقالتین و ذرائع و مقالتین کذا فی الہدایۃ اور ان مصالح میں صرف خمس غنیمت تیمامی و مساکین ابن اسبیل بھی داخل ہیں کیونکہ مصالح عامہ مذکورہ

عدا المصنی و الزمینی و اللقیط من المصلح العامۃ فی رد المحتار اور فقراء مہاجرین و انصار بھی اس وقت داخل تھے اور بعد کی نسلیں بھی داخل ہیں کیونکہ مصالح عامہ مذکورہ

سے جو بچ رہتا ہے وہ غیر موجود دین کو بھی پہنچتا ہے غرض اس کے مصارف نہایت عام ہیں البتہ ایسی زمین کسی کی ملک کر دینا امام کو اس کا اختیار ہونا یا نہ ہونا مختلف

فیہ ہو کہ بغیر من الدر المختار و رد المحتار قبیل فصل الحجۃ چنانچہ دوسری چوتھی پانچویں آیت میں یہ سب مذکور ہیں ردی استیعاب الآیۃ لہو لا کلہم البیہقی وغیرہ عن

اور ان مصارف کی تحدید و تفتیر امام پر ہے لیکن امام کو کجا نہ اختیارات ہیں مالکانہ نہیں اور حضور کو مالکانہ اختیارات تھے مثل بیع وغیرہ اور حسب

روایت و در ثنور قنادہ کا قول یہ ہے کہ مصارف خمس پہلے مصارف فنی تھے پھر سورۃ انفال کی آیت سے سورۃ حشر کی نسخ ہو گئی اور ان کے لیے خمس مقرر ہو گیا

لیکن چونکہ ظاہر سورۃ انفال کی آیت بدر میں نازل ہوئی اور بدر مقدم تھا لہذا یہ قول خلاف ظاہر ہے اور یہ تقریر مذکورہ خفیہ کے مسلک پر ہو اور شافعی کے نزدیک

فنی میں بھی خمس ہو اور چار اخماس مصارف مذکورہ میں صرف ہونے کے لئے علیہ السلام کافی الصحاح مالی ما فارا اللہ تعالیٰ علیکم الانحس انحس مرد و علیکم اور ظاہر ہے

کہ خمس یعنی خمس غنیمت و خمس کو جو فنی میں بھی خمس ہوا اور یہاں جو مصارف مذکور ہیں وہ مصارف اسی خمس کے ہیں اہل بیت میں ما فارا اللہ کی خبر میں

قللہ و للرسول و لذی القربی الخ واقع ہونا ظاہر اس پر حال ہے کہ یہ مصرف جمیع ما فارا اللہ کا ہے نہ کہ اس کے خمس کا اور حدیث میں افار کا بمعنی غنیمت متحمل ہونا

محمل ہو واللہ اعلم یہ مقام مثل سورۃ برآۃ کے احقر کو بہت دشوار معلوم ہوا تفاسیر احادیث و کتب فقہ کی مراجعت کے بعد غایت جدوجہد و سہجہ میں آبادہ لکھا

گیا مثل سورۃ برآۃ کے یہاں بھی عرض ہو کہ اگر اس احسن اتقن تفسیر ممکن ہو تو اس کو ترجیح دی جاوے و الروایات کہاں من انما انزلہ من انوار الحق و احکام فنی

اللہ اعاد المادح و الخ لہا علیہ وسلم و ان لم یقتض سبق حصوہا علیہ وسلم غیرہم فقیل ما فارا اللہ الخ و لذلک لم یقطع علیہم تقدیم و لم یذکر فی الآیۃ قبیلہ لا یجاء لا عدمہ

عہ لعل العبارة کذا فلو نہ نظیر الخ و ہو مبتدا و خبرہ ظاہر بحجۃ جزار لقولہ ان لم یقتض

المنہ ما افاء اللہ استیناف ای جواب سوال مقدر ناشی ما فہم من الکلام

عن کذا فی الدر المنثور و فی الارواح سلام و در فضائل و شہادہ

وَلِذَا نُفِخُ فِي الصُّورِ يَوْمَئِذٍ أَعْيُنٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَأَعْيُنٌ مُّسْكِيَةٌ وَمَا أَلْقَتْ عَيْنَافُكُمُ الْيَوْمَ فِي الْكُنُفِ إِلَّا هُمُ الْيَوْمَ مُتَعَمِّدُونَ

اور زبانت داروں کا اور غریبوں کا اور مسافروں کا تاکہ وہ تمہارے تو نگروں کے قبضہ میں نہ آ جاوے اور رسول تم کو

الرَّسُولُ فَخُذُوا ذُرَاهُكُمْ عَنْهُ فَإِنَّهُمْ لَكَاظِمُونَ أَوَلَمْ يَأْتُوا اللَّهَ بِنُصْرَتِهِ إِنَّ اللَّهَ يُدِ الْعِقَابَ يُفْقَرُونَ الْمُؤْمِنِينَ

کچھ دہریا گریں وہ لے لیا کرو اور جس چیز سے تم کو روک دین تم کو لگا لیا کرو اور اللہ سے ڈرنا شروع کرو اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والا ہے اُن حاجتمند مہاجرین کا حق ہے

الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

اور اپنے گھروں سے اور اپنے مالوں سے جدا کر دینے کے
 وہ اللہ کے فضل اور رضامندی کے طالب ہیں

أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۚ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ

یہی لوگ سچے ہیں اور ان لوگوں جو دارالاسلام میں اور ایمان میں ان کے قبل سے فرارِ ہجرت سے ہنسی جو انہیں پاس ہجرت کر کے لانا ہے۔

وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ

اور ہر جن کو جو چاہتا ہے اس سے اپنے دلوں میں کوئی رسل نہیں پائے اور اپنے سے مقدم رہنے میں اگرچہ اپنی فلاح ہی ہو

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ يَبْغُونَ ۚ فَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

اور جو سب سے پہلے اس کے خطوط پہنچا کر اسے یہی لوگ تھے اس پر چونکہ یہ

هَوَانَا الَّذِي سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ لَا جُعْلَ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ

[illegible]

چونکہ یہ ایک نیا معاملہ ہے اور اس کے ساتھ جو معاملہ ہو اس کا بیان یہ ہے کہ جو چھ سالہ لڑکے اسپتال رسول کو

نہ سے دیو ادب اسد اس میں کم کو کوئی منتفقت نہیں پڑی چنانچہ ہم نے اسپر (یعنی اسکے) حاصل کرنے کو نہ کھڑو دوڑائے اور نہ اس میں (مطلب یہ کہ

فخر کی مشقت ہوئی کیونکہ مدینہ سے دو میل پر ہے اور نہ قتال کی اور نہ ہوائے نام جو مقابلہ کیا گیا وہ غیر مسندہ تھا کہ انی الروح اسلئے اس میں تھکنا تھا

سیرم و ملک کا نہیں جس طرح غنیمت کے جائز میں ہے تاہم اس کی جگہ پر ایک اور مسئلہ پیدا ہوتا ہے کہ اگرچہ یہ سب کچھ حلال ہے مگر کیا اس سے پہلے جو چیزیں حرام تھیں وہ اب بھی حرام ہیں یا نہیں؟

پیشانی پر ہاتھ رکھ کر کہہ دے کہ میں نے اپنے آپ کو اللہ کے لئے وقف کر دیا ہے۔

[illegible]

یہی دلیل ہے کہ اس کے مسلط فرما دیا جائے اس میں کہہ ہاں کوئی بھی نہیں ہو بلکہ اس میں مالکانہ تصرف کرنا آپسی راہیہ مشغول ہے اور ان کے لئے کوہر چھ پر

ی قدرت ہے پس وہ جس طرح چاہے و متمنی ہو مغلوب کرے اور جس طرح چاہے اپنے رسول کو اختیار اور تصرف دی اور عیسایا اموال نبی رضی اللہ عنہما کا جو کچھ چاہے

طرح جو کچھ اللہ تعالیٰ (اسی طور پر) اپنے رسول کو دوسری بستیوں کے (کاغذ) لوگوں سے دلا دے (حاصل فرما کر) اور اس کے (بیشمار) اسم طرح اپنے اسم (اس)

و اما در این کتاب که از دستهای کاتبان و نویسندگان مختلف است و در آنجا که

ہر ایک کے لئے ایک ایسا ہی سبب تھی کہ جس نے اس میں کسی جیسے اور سبب پر نہیں اس کی

سب سے پہلے یہ بات یاد رکھیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی راہ پر اس میں مالکانہ تصرف موقوف کر دیا ہے اور آپ کے قرابت داروں کا

رُخنی ہے اور تہیوں کا رُخنی ہے اور غریبوں کا رُخنی ہے اور مسافروں کا رُخنی ہے

[illegible]

در این مقام که با تصحیح باید و در لسان من انشاء و واجب در مخالفت و ماتر حجت به بود
 من الله حاشا ه عن كثرة الامور فلان كون الفتي له معنى آخر وكذا كون الرسول لمعنى

أخبركم بذلك لأنه الذي القوي ومن معهم له سعة آخر فالاول بالملك الحقيقي والمنصرف المستقل الثاني بمنع

سأعن الحاجة خصاصتها وفاة الشهم المحرص ١٢

للفقير أعيد من لدى القرني بدل خاص من علم ولذا أعاد اللام في قوله الذي كيلا يوحى للنبوة
على الفقير وكذا قوله والذي جاءوا من بعد سورة ١٢

یعنی یہ سب حسب صواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسکے مصرف ہیں جیسا کہ اور بھی اسکے مصارف ہیں پس تخصیص نہ کری بنا بر رفع شبہہ کے ہو سکتی ہو کہ یہ لوگ بدون شرکت جہاد کے بدرجہ اولیٰ مستحق ہونگے اس شبہہ کو رفع کر دیا کہ انکا مصرف ہونا خاص اوصاف کے اعتبار سے ہے نہ بوجہ شرکت جہاد کے پس وہ وصف جس میں ہوگا وہ مصرف ہوگا اور ان مصارف میں سے نیامنی و مساکین ابن اسبیل میں تو حکم مطلقاً پاتی ہے اور رسول ذوی القربیٰ من حیث نصرة الرسول کا سہم وفات نبوی سے مرتفع ہو گیا کما فی سورة الانفال۔ اور یہ حکم مذکور اس لیے مقرر کر دیا تاکہ وہ (مال فنی) متہارک تو نگروں کے قبضہ میں نہ آجائے جیسا جاہلیت میں سب غنائم و محاصل جنگ فی اختیار لوگ ہی کھا جاتے تھے اور فقرار بالکل محروم رہ جاتے تھے اسلئے اللہ تعالیٰ نے رسول کی راہ پر کہا اور مصارف بھی بتلا دیئے کہ آپ باوجود مالک ہو نیچے پھر بھی اہل حاجت و مواقع مصلحت عامہ میں صرف فرما دیجئے (اور جب معلوم ہو گیا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ پر ہونے میں حکمت ہے تو) رسول تم کو جو کچھ دیدیا کریں وہ لے لیا کرو اور جس چیز (کے لینے) سے تم کو روک دیں تم روک جایا کرو (اور بوجہ الفاظ یہی حکم تہ افعال و احکام میں بھی) اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ تعالیٰ (مخالفت کرنے پر) سخت سزا دینے والا ہے (اور یوں فنی میں مطلقاً مساکین کا حق ہے لیکن) ان حاجت مند مہاجرین کا (بالخصوص) حق ہے جو اپنے گھروں سے اور اپنے مالوں سے (جبراً و ظلماً) جدا کر دیئے گئے (یعنی کفار نے انکو اس قدر تنگ کیا کہ گھر بار چھوڑ کر ہجرت پر مجبور ہوئے اور اُس ہجرت سے) وہ اللہ تعالیٰ کے فضل (یعنی جنت) اور رضامندی کے طالب ہیں (کسی دنیوی غرض سے ہجرت نہیں کی) اور وہ (لوگ) اللہ اور اسکے رسول (کے دین) کی مدد کرتے ہیں (اور) یہی لوگ (ایمان کے) سچے ہیں اور (بیزا) ان لوگوں کا رکھی حق ہے جو دارالاسلام (یعنی مدینہ) میں (جو کہ ان کا وطن ہو) اور ایمان میں ان (مہاجرین) کے (آنے کے) قبل سے قرار پڑے ہوئے ہیں (گو اس سے تقدم ایمان جمیع انصار کا ایمان جمیع مہاجرین سے لازم نہیں اور نبی و والداری کی صفت کو فضل میں خل یہ ہو کہ اپنے وطن میں اکتساب کمال کا کرنا مخصوص انقیاد و فرمان برداری کرنا کمال کی بات ہے کیونکہ وطن میں ان امور سے بہت موانع پیش آتے ہیں نیز اپنی ریاست و جاہت کی وجہ سے عار بھی آتی ہے اور جو انکے پاس ہجرت کر کے آئے ہیں اُس سے یہ لوگ محبت کرتے ہیں اور مہاجرین کو (مال غنیمت وغیرہ میں سے) جو کچھ ملتا ہے اُس سے یہ (انصار بوجہ محبت کے) اپنے دلوں میں کوئی رشک نہیں پاتے اور (بلکہ اس سے بھی بڑھ کر محبت کرتے ہیں کہ اطعام وغیرہ میں انکو) اپنے سے مقدم رکھتے ہیں اگرچہ اپنی فاقہ ہی ہو (یعنی خود بسا اوقات فاقہ سے بھیڑہتے ہیں اور مہاجرین کو کھلا دیتے ہیں اور بسا اوقات اس لیے کہا گیا کہ قضیہ غیر مسورہ ہو اور (واقعی) جو شخص اپنی طبیعت کے نخل سے محفوظ رکھا جاوے (جیسے یہ لوگ ہیں کہ حرص اور اُسکے مقتضا پر عمل کرنے سے اللہ تعالیٰ نے ان کو مسرورہ و منزہ رکھا ہے) ایسے ہی لوگ فلاح پانیا لے ہیں اور ان لوگوں کا (بھی اس فنی میں حق ہے) جو (اسلام میں یا ہجرت میں یا دنیا میں) ان (مہاجرین) انصار مذکورین کے بعد آئے (یا آویٹے) جو (ان مذکورین کے حق میں اپنے ساتھ اس طرح) دعا کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو بختر سے اور ہمارے ان بھائیوں کو (بھی) جو ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں (خواہ نفس ایمان یا ایمان کامل کے موقوف ہجرت پر تھا) اور ہمارے دلوں میں ایمان والوں کی طرف سے کینہ نہ ہونے دیجئے (یہ دعا حاضرین کو بھی عام ہے مجموعہ حاصل یہ ہوا کہ متقدمین کے فضل کے معتقد رہیں اور مجتہدین کے لیے بھی عام ہو) اے ہمارے رب آپ بڑے شفیق رحیم ہیں (ہماری دعا قبول فرما لیجئے مقصود اس قید سے یہ نہیں کہ جس میں یہ صفت نہ ہو وہ فنی کا مصرف نہیں ہے بلکہ مقصود تفتید سے ترغیب ہے کہ بعد کے لوگوں کو ایسا ہونا چاہیئے اور بدون اسکے مصرف کامل و پسندیدہ نہیں گو نفس مصرف ہو کما قال عمر بن الخطاب استوعبت ہذا المسلمین عامتہ و لیس احدا لہ فی ہذا المال حق رواہ فی الدر المنثور اور دیگر مصارف مصالح عامہ مذکورہ مقدمہ تفسیر آیت ہیں لما روی فکانت جبالنا و انہ کذا فی الدر المنثور پس مجموعہ آیات و روایات سے ان مصارف کا مصرف ہونا اور مفوض بہ رائے نبوی ہونا معلوم ہوا چونکہ تفویض بالرائے بعد حیات کے ممکن نہیں لہذا وفات سے تفویض ختم ہوئی اور مصارف ہونا ان کا باقی رہ گیا جس کا اہتمام امام المسلمین پر واجب ہوگا اور تفویض بالرائے الذکور یعنی مالکانہ تصرف نہ ہوگا گو تفویض بمعنی حاکمانہ تصرف بہ پابندی قانون شرعی اسکے لیے بھی حاصل ہو و اللہ اعلم) صرف طبعی و جبل پر ملا مت نہیں البتہ اسکے مقصد سے نامشروع پر عمل کرنا مذموم ہے۔ راجعہ تہذیب میں گذر چکا

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَخُرُوجِنَا
مَعَكُمْ وَلَا نَطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ لَئِنْ

کیا آپ نے ان منافقین کی حالت نہیں دیکھی کہ اپنے بھائیوں سے کہتے ہیں کہ کفار اہل کتاب ہیں کہتے ہیں کہ داند اگر تم نکالے گئے تو ہم تمہاری ساتھ نکل جا دیں

أُخْرِجُوا أَلَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُولِيَنَّ الْأَدْبَارُ ثُمَّ لَا

اور تمہارے معاملہ میں ہم کبھی کسی کا کہنا نہ مانیں گے اور اگر تم سے کسی کی لڑائی ہوئی تو ہم تمہاری مدد کریں گے اور اگر گواہ ہے کہ وہ بالکل جھوٹے ہیں داند اگر

يَنْصُرُونَهُمْ لَا تَأْتِيكُمْ بِهِمْ أَسَدٌ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝

اہل کتاب نکالے گئے تو یہ اُنکے ساتھ نہیں نکلیں گے اور اگر اُن سے لڑائی ہوئی تو یہ اُن کی مدد نہ کریں گے اور اگر اُن کی مدد بھی کی تو پیٹھ پھیر کر بھاگیں گے پھر اُن کی کوئی

يُقَاتِلُوكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ دُورٍ أَوْ جَدْرٍ بِأَسْمِهِمْ بَيْنَهُمْ شِدَّةٌ يَتَخَسَّبُ مِنْهُمْ جَمِيعًا

سب ملکر بھی تم سے نہ لڑیں گے مگر حفاظت والی بستیوں میں یا دیوار کی آڑ میں یہ اس سبب ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں کہ سمجھتے نہیں یہ لوگ

وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ مَذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ۝ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاتُ آلٍ وَبَالٍ أَمْرُهُمْ

حالانکہ اُنکے قلوب غیر متفق ہیں یہ اسوجہ سے ہے کہ وہ ایسے ہیں جو عقل نہیں رکھتے اُن لوگوں کی سی مثال یہ جو ان سے کچھ ہی پہلے ہوئے ہیں جو اپنی کردار کا مزہ چکھ چکے ہیں۔

وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ مَذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ۝ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاتُ آلٍ وَبَالٍ أَمْرُهُمْ

حالانکہ اُنکے قلوب غیر متفق ہیں یہ اسوجہ سے ہے کہ وہ ایسے ہیں جو عقل نہیں رکھتے اُن لوگوں کی سی مثال یہ جو ان سے کچھ ہی پہلے ہوئے ہیں جو اپنی کردار کا مزہ چکھ چکے ہیں۔

خلاف کردن منافقین بایہود در وعدہ نصرت مع تشییع مومنین

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا رَأَىٰ قَوْلُهُمْ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ۝ کیا آپ نے ان منافقین (یعنی عبداللہ بن ابی وغیرہ) کی حالت نہیں دیکھی کہ اپنے

راہم مذہب) بھائیوں سے کہتے ہیں کہ کفار اہل کتاب ہیں (یعنی بنی نضیر سے) کہتے ہیں (یعنی کہتے تھے) اِن سورۃ علی مایدل علیہ الفاظہا علی ما نقلہ فی الروح عن اہل الحق

والسیر نزولت بعد الواقعہ کہ واللہ راہم ہر حال میں تمہارے ساتھ ہیں پس) اگر تم (اپنے وطن سے جبراً) نکالے گئے تو ہم (بھی) تمہاری ساتھ (اپنے وطن سے)

نکل جاویں گے اور تمہارے معاملہ میں ہم کبھی کسی کا کہنا نہ مانیں گے (یعنی ہم کو خواہ کوئی کیسا ہی سہاوے کہ خروج و قتال میں جو آئندہ مذکور ہو تمہارا ساتھ نہ

دیں لیکن ہم نہ مانیں گے پس جملہ لاطیع سیاق سابق دونوں کے متعلق ہو) اور اگر تم سے کسی کی لڑائی ہوئی تو ہم تمہاری مدد کریں گے اور اللہ گواہ ہے کہ وہ

بالکل جھوٹے ہیں یہ تو اُنکے کاذب ہونیکا اجمالاً بیان ہوا اُنکے تفصیلاً فرماتے ہیں کہ) واللہ اگر اہل کتاب نکالے گئے تو یہ (منافقین) اُنکے ساتھ نہیں نکلیں گے

اور اگر اُن سے لڑائی ہوئی تو یہ اُن کی مدد نہ کریں گے اور اگر (بغرض محال) اُن کی مدد بھی کی (اور لڑائی میں شریکیت ہو) تو پیٹھ پھیر کر بھاگیں گے پھر اُنکے بھاگ

جانے کے بعد) اُن (اہل کتاب) کی کوئی مدد نہ ہوگی (یعنی جو ناصر تھے وہ تو بھاگ گئے اور دوسرا بھی کوئی ناصر نہ ہوگا پس لا محالہ مغلوب مقرر ہونے پر غرض

منافقین کی جو غرض ہے کہ اپنے بھائیوں پر کوئی آفت نہ آئے دیں اُس میں ہر طرح ناکامی رہے گی چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ جب بنی نضیر نکالے گئے تو منافقین

اُنکے ساتھ نکلے نہیں اور جب اول میں اُن کا محاصرہ کیا گیا جس میں احتمال قتال کا تھا تو اُس میں انھوں نے نصرت نہیں کی اور بعد اخبار خداوندی لاطیعہ

کے نصر وہم کا تو احتمال ہی نہ تھا محض بطور فرض محال فرما دیا کہ شقوق واقعہ فرضیہ سب پر ترتیب مقصود یعنی عدم اغیار کا ہو جاوے کہ قولہ تعالیٰ وَلَئِنْ أُخْرِجْتُمْ

اِخْرَاجُہُمْ اِنْہُمْ الشَّائِعِ اسْتِغَارُہُمْ بِخِصْمِ الْمَشَارِكِينَ فِی الشَّرْبِ الْاَوْغَاہُ بِخِصْمِ الْمَشَارِكِينَ النِّسْبُ رَہْبَہُ مَصْدَرُہُ مِّنِ الْمَفْعُولِ ۱۱ السِّلَاحُ غَہُ۔ یَقُولُونَ عِزُّنَا الْمَاضِیُ بِصِیغَةِ الْمَضَارِعِ

اسْتِغَارُہُمْ بِالْاَوْغَاہُ بِخِصْمِ الْمَشَارِكِينَ فِی الشَّرْبِ الْاَوْغَاہُ بِخِصْمِ الْمَشَارِكِينَ النِّسْبُ رَہْبَہُ مَصْدَرُہُ مِّنِ الْمَفْعُولِ ۱۱ السِّلَاحُ غَہُ۔ یَقُولُونَ عِزُّنَا الْمَاضِیُ بِصِیغَةِ الْمَضَارِعِ

اسْتِغَارُہُمْ بِالْاَوْغَاہُ بِخِصْمِ الْمَشَارِكِينَ فِی الشَّرْبِ الْاَوْغَاہُ بِخِصْمِ الْمَشَارِكِينَ النِّسْبُ رَہْبَہُ مَصْدَرُہُ مِّنِ الْمَفْعُولِ ۱۱ السِّلَاحُ غَہُ۔ یَقُولُونَ عِزُّنَا الْمَاضِیُ بِصِیغَةِ الْمَضَارِعِ

اسْتِغَارُہُمْ بِالْاَوْغَاہُ بِخِصْمِ الْمَشَارِكِينَ فِی الشَّرْبِ الْاَوْغَاہُ بِخِصْمِ الْمَشَارِكِينَ النِّسْبُ رَہْبَہُ مَصْدَرُہُ مِّنِ الْمَفْعُولِ ۱۱ السِّلَاحُ غَہُ۔ یَقُولُونَ عِزُّنَا الْمَاضِیُ بِصِیغَةِ الْمَضَارِعِ

وَهُمْ عَلٰۤیٰٓ اٰلِیْمٌ ۝۱۰ کَمَثَلِ الشَّیْطٰنِ اِذْ قَالَ لِلْاِنْسٰنِ اَکْفُرْ فَلَمَّا کَفَرَ قَالَ اِنِّیْ بِرُحْمٰیْ مِّنْکَ اِنِّیْ

اور اُنکے لیے دردناک عذاب ہے۔ شیطان کی سی مثال ہے کہ انسان سے کہتا ہے کہ تو کافر ہو جا۔ پھر جب کافر ہو جاتا تو کہہ دیتا ہے کہ میرا تجھ سے کوئی واسطہ نہیں

اَخٰوُ اللّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝۱۱ فَکَانَ عَاقِبَتُهُمَا اَنَّهُمَا فِی النَّارِ خٰلِدٰۤیْنِ فِیْہَا وَذٰلِکَ جَزَاُ الظَّٰلِمِیْنَ ۝۱۲

ہیں میں تو اللہ رب العالمین سے ڈرتا ہوں۔ سو آخری انجام دونوں کا یہ ہوا کہ دونوں دوزخ میں گئے جہاں ہمیشہ رہیں گے اور ظالموں کی یہی سزا ہے

یا تو استحضار صورت واقعہ باضنیہ کے لیے ہے تاکہ اُن کا خلف و وعدہ اور انکا مخدول ہونا خوب پس نظر ہو جاوے اور یا آئینہ ہوا احتمال موہوم تھا ساتھ دینے کا اُس کی نفی کر دی اور اگر قبل واقعہ کے نزول ثابت ہو جاوے تو توجیہ ظاہر ہے آگے اس ساتھ نہ دینے کا سبب فرماتے ہیں کہ بیشک تم لوگوں کا خوف ان (مُنافقین) کے دلوں میں اللہ سے بھی زیادہ ہے (یعنی دعوے ایمان سے جو یہ اپنا ڈرنا اللہ تعالیٰ سے بیان کرتے ہیں وہ تو خلاف واقع ہے ورنہ کفر کو کیوں نہ چھوڑ دیتے اور تمہارا واقعی خوف ہے پس اس خوف کی وجہ سے یہ لوگ اُن بنی نصیر کا ساتھ نہیں دے سکے پس عدم خوف من اللہ کا حاصل عدم ایمان ہے ورنہ طبعاً مخلوق کا خوف خالق سے زیادہ ہونا محل اثم نہیں اور یہ (اُن کا تم سے ڈرنا اور خدا سے نہ ڈرنا) اس سبب ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں کہ (لو کہہ کرے خدا تعالیٰ کی عظمت کو) سمجھتے نہیں (اور یہ یہود عام بنی نصیر و غیر بنی نصیر سے اور منافقین الگ الگ تو تمہارے مقابلہ کا کیا حوصلہ کرے یہ لوگ (تو) سب ملکر بھی تم سے نہ لڑیں گے مگر حفاظت والی بستیوں میں یا دیوار (قلعہ و شہر پناہ) کی آڑ میں (حفاظت سے مراد عام ہے خندق وغیرہ سے ہونا یا قلعہ وغیرہ سے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ منافقین نے کبھی قری محصنہ میں یا دراجدار سے اہل اسلام کا مقابلہ کیا ہو کیونکہ مقصود یہ ہے کہ اگر کبھی یہود یا منافقین منفرداً یا مجتمعاً تمہارے مقابلہ میں آئے بھی تو قری محصنہ یا دراجدار سے وہ مقابلہ ہو گا چنانچہ یہودی قرنیہ و اہل خیبر اسی طرح مقابل ہوئے گئے منافقین اُنکے ساتھ مجتمع نہ تھے اور منافقین کا کبھی اتنا حوصلہ بھی نہ ہوا پس مسلمانوں کی اس میں تشبیح ہی ہو کہ اُن سے کچھ اندیشہ نہ کہیں اور اُنکے بعض قبائل جیسے اوس و خزرج کے واقعات جنگ بیکھر یہ اندیشہ نہ کیا جاوے کہ شاید اسی طرح اہل اسلام کے مقابلہ میں یہ کار نمایاں کر سکیں بات یہ ہو کہ اُن کی لڑائی آپس (ہی) میں بڑی تیز ہے مگر مسلمانوں کے مقابلہ میں کوئی چیز نہیں ہیں اور اسی طرح یہ احتمال نہ کیا جاوے کہ وہ مقابلہ اہل اسلام کے ضعیف ہوں مگر بہت سے ضعیف ملکر قوی ہو جائے ہیں شاید اسی طرح یہ مسلمانوں سے عمدۃً آپس میں سوا اس کی نسبت یہ ہو کہ) اسے مخاطب اُنکو (ظاہر میں) متفق خیال کرتا ہے حالانکہ اُنکے قلوب غیر متفق ہیں (یعنی گوعداوت اہل حق ان سب میں مابہ الا شریک ہو مگر وہ بھی تو انہیں اختلاف عقائد کی وجہ سے افتراق اور عداوت ہو کہ قولہ تعالیٰ فی المائدۃ والقیۃ بینہم العداۃ الخ و مرقیہ پس اس سے وہ احتمال تقویت بالا جماع کا بھی مرتفع ہو گیا اور یہ رفع احتمال زیادۃً تاکہ تقویت مقصود کے لیے ہے ورنہ حق تعالیٰ کی مشیت اُن کی مغلوبی و مقهوری کے ساتھ متعلق ہو چکی ہو تو اگر اتفاق بھی ہوتا تو کیا کام آتا۔ آگے اس نا اتفاقی کی وجہ بیان کرتے ہیں کہ یہ (تشتت قلوب) اسوجہ سے ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو (دین کی عقل نہیں رکھتے) اس لیے اہوا متشتتہ کے نتیجے میں اور تشتت اہوا کے لیے اختلاف قلوب لازم ہے۔ اور اسپر یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ بے دینوں میں بسا اوقات اتفاق قلوب بکجا جاتا ہو۔ بات یہ ہو کہ حرف ہا ربیبیہ پر دال ہو خواہ فی الجملہ اور بعض کے اعتبار سے ہو یہاں مقصود قاعدہ کلیہ بیان کرنا نہیں بلکہ ان میں جو نا اتفاقی تھی اُس کا سبب بیان کرنا مقصود ہے کہ اُنکے لیے ہی اس سبب ہو گیا تھا چنانچہ ظاہر ہے آگے بالخصوص بنی نصیر اور ان منافقین کی جنہوں نے وعدہ نصرت کر کے اُنکو دھوکے میں ڈالا اور عین وقت پر غدادی حالت مذکور ہے پس فرماتے ہیں کہ اُنکے مجموعہ کی دو مثالیں ہیں ایک مثال خاص بنی نصیر کی اور دوسری منافقین کی پس بنی نصیر کی مثال تو اُن لوگوں کی سی مثال ہے جو ان سے کچھ ہی پہلے ہوئے ہیں جو (دنیا میں بھی) اپنی کردار کا مزہ کچھ چکے ہیں اور آخرت میں بھی اُنکے لیے دردناک عذاب (ہونے والا) ہے (مراد ان سے یہودی بنی قبیقلع ہیں جن کا قصہ یہ ہوا کہ بعد واقعہ بدر کے انہوں نے آپ سے ۱۰۰۰ میں نقص عہد کر کے محاربہ کیا پھر مغلوب و مقہور ہوئے اور قلعہ سے آپ کے فیصلہ پر باہر نکلے اور سب کی مشیکیں باندھ لی گئیں پھر عبداللہ بن ابی کے اسحاق سے اُن کی اس شرط پر جان بخشی کی کہ مدینہ سے چلے جائیں چنانچہ وہ اذراحت شام کو نکل گئے اور اُنکے اموال میں غنیمت کی طرح عمل ہوا کہ اُن فی زاد لہما و اور ان منافقین کی مثال (شیطان کی سی مثال ہے (اول تو) انسان سے کہتا ہے کہ تو کافر ہو جا پھر جب

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرتے رہو اور ہر شخص دیکھ بھال لے کر کل کے واسطے اسے کیا بیچارہ اور اللہ سے ڈرتے رہو بے شک اللہ تعالیٰ کو تمہاری اعمال کی سب سے بڑی

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ

اور تم ان لوگوں کی طرح مت ہو جنہوں نے اللہ سے بے پروائی کی سو اللہ تعالیٰ نے خود ان کی جان سے اٹھو لیے پروا بنا دی یہی لوگ نافرمان ہیں اہل نار اور

أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ وَأَنْزَلْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لِّرَأْيِكَ خَاشِعَاتٍ مُّتَصِدِّعَاتٍ

اہل جنت باہم برابر نہیں جو اہل جنت ہیں وہ کامیاب لوگ ہیں اگر ہم اس قرآن کو کسی پہاڑ پر نازل کرتے تو تو اس کو دیکھتا کہ خدا کے خوف سے دب جاتا اور

مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبَ لَهَا لِنَاسٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ

بھٹ جاتا اور ان مضامین عجیبہ کو ہم لوگوں کے لیے بیان کرتے ہیں تاکہ وہ سوچیں وہ ایسا معبود ہو کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ جاننے

الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۝ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ

والا ہی پوشیدہ چیزوں کا اور ظاہر چیزوں کی وہی بڑا مہربان ہم والا ہی وہ ایسا معبود ہو کہ اس کے سوا کوئی اور معبود نہیں وہ بادشاہ بڑا پاک ہے سالم ہے امن دینے والا ہے

الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ

جگہ پائی کر نیوالا ہے زیر دست خدائی کا درست کر دینا والا ہی بڑی عظمت والا ہی اللہ تعالیٰ لوگوں کو شریک سے پاک ہے وہ معبود ہے سب سے بڑا کر نیوالا ہے ٹھیک ٹھیک بنائو والا ہے صورت بنائو والا

الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ كَافِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

اس کے اچھے اچھے نام ہیں سب چیزیں اس کی تسبیح کرتی ہیں آسمانوں میں زمین میں پہاڑوں میں اور ہر جگہ شہادت والا ہے

وہ کافر ہو جاتا ہے (اور کفر کے وبال میں گرفتار ہوتا ہو خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں) تو اس وقت صاف خواب دیدیتا ہو اور کہہ دیتا ہو کہ میرا تجھ سے کوئی

واسطہ نہیں میں تو اللہ رب العالمین سو ڈرتا ہوں جسے دنیا میں کسی تبری کا قصہ سورۃ انفال آیت واذین اہم الشیطان اہم الخ میں گزر چکا ہو اور آخرت

میں تبری متعلین کی ضالین سے آیات منفردہ میں مذکور ہے) سو آخری کو دونوں کا یہ ہوا کہ دونوں فتح میں گئے جہاں ہمیشہ رہیں گے (ایک اضلال کی وجہ سے

دوسرا ضلال کی وجہ سے) اور ظالموں کی یہی سزا ہو پس جس طرح اس شیطان نے اس انسان کو اول بہکا یا پھر وقت پر ساتھ نہ دیا اور دونوں خسراں میں پڑے

اسی طرح ان منافقین نے اول بنی نضیر کو بڑی دھم دی کہ تم نکلو ہمیں پھر عین وقت پر انکو دغا دی اور دونوں بلا میں پھنسے بنی نضیر تو بلائی اخراج میں اور منافقین

نا کامیابی میں رلپڑا تہبید میں گزر چکا ۝

ترغیب تحصیل چنان ترہیب ان موجب ان تائیدش بذکر علوشان قرآن وصفات کمال حضرت رحمان ۝

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ (لے قولہ) وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ اے ایمان والو! تم نے نافرمانوں کا انجام سن لیا سو تم اللہ سے ڈرتے رہو

وہ ان جازاعتیہ جہت زیادہ الزام لگن المتبادر اعتبارہ بحسب نقصان الناقص علیہ قولہ تعالیٰ بل یستوی الاعی والبعید بل یستوی الظلمات والنور لے غیر ذلک لعل تقدیم

الفاضل فی قولہ تعالیٰ بل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون لان صفۃ ملکۃ لھن المفضل والاعلام مسبوۃ بملکاتھا والمراد بعدم الاستواء عدم الاستواء فی الاحوال الاخرۃ

ملوک
تنظر
امت
البر
سورۃ
تنظر
امت
ح
نام

المعانی البارئ الموجد لا شیا برئۃ من تفاوت حسب التقفید الحکۃ ۱۲
الہذا نعم نفس یراد کل نفس انما یرجح بکلمۃ العمۃ اشارۃ ان کل نفس مستقلہ ومتفرقة
فی وجوب نظر علیہا عند اسماہ عند التنبیہ علی القرب قولہ (لا یستوی فی الروح لعل تقدیم
اصحاب النار فی الذکر لا یزید من اول الامر بان القصود الذی فیہ عنہ عدم الاستواء من جہتہم
لا من جہتہ مقابلہم فان مفہوم عدم الاستواء من الشیخین المتفاوتین زیادۃ ونقصا

کما نبی عنہ التبعیر عن الفرقین لصاحبہ النار وصاحبہ الجنۃ ۱۲

سُورَةُ الْمُسْتَحْتَةِ مِائَةً وَثَلَاثُ عَشْرَةَ آيَاتٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جو نہایت مہربان بڑے رحم والے ہیں

اللہ کے نام سے

شرع کرتا ہوں

اور ہر شخص کو کچھ بھال لے کہ کل (قیامت) کے واسطے اُسے کیا (ذخیرہ) بھیجا ہے (یعنی اعمال صالحہ میں کوشش کرو جو کہ ذخیرہ آخرت میں) اور (جس طرح تفصیل طاعات و اعمال صالحہ میں تقویٰ کا حکم ہے اسی طرح سنیاتِ معاصی سے بچنے کے بارہ میں بھی تم کو حکم ہو کہ) اللہ سے ڈرتے رہو بیشک اللہ تعالیٰ کو تمہارے اعمال کی سب خبر ہے (پس معاصی کے ارتکاب سے اندیشہ عقوبت ہو پس پہلا تقویٰ اللہ طاعات کے متعلق ہو جس کا قرینہ قدمت لغد ہے اور دوسرا معاصی کے متعلق ہے جس کا قرینہ خبریہ بتاتھلون ہے) اور (آگے ان احکام کی مزید تاکید کے لیے ارشاد ہو کہ) تم اُن لوگوں کی طرح مت ہو جنہوں نے اللہ کے احکام سے بے پروائی کی (یعنی عمل بالا احکام کو ترک کر دیا اس طرح کہ دامر کے خلاف کیا اور نواہی کا اقتراٹ کیا) سو (اگر اس کا یہ ہوا کہ) اللہ تعالیٰ نے خود اُن کی جان سے اُنکو بے پروا بنا دیا (یعنی اُن کی ایسی عقل ماری گئی کہ خود اپنے نفع حقیقی کو نہ سمجھا اور نہ حاصل کیا) یہی لوگ نافرمان ہیں (اور نافرمانی کی سزا جگلتیں گے اور اوپر جن دوزخ کے لوگوں کا ذکر ہوا یعنی ایک وہ جو اہل تقویٰ ہوں اور دوسرے جو ناکر احکام ہوں اُن میں ایک اہل جنت ہیں دوسرا اہل نار اور اہل جنت باہم برابر نہیں (بلکہ) جو اہل جنت ہیں وہ کامیاب لوگ ہیں (اور اہل نار ناکام ہیں جیسا اوپر اولک ہم الفاسقون سے معلوم ہوا پس تم کو اصحابِ الجنت میں سے ہونا چاہیے اہل ناریں سے نہ ہونا چاہیے اور یہ مفید نصائح جس قرآن کے ذریعے تم کو سنائے جاتے ہیں وہ ایسا ہو کہ) اگر ہم اس نذر آں کو کسی پہاڑ پر نازل کرتے (اور اُس میں فہم کا مادہ رکھ دیتے اور شہوات کا مادہ نہ رکھتے) تو راسی مخاطب) تو اُس کو دیکھتا کہ خدا کے خوف سے دب جاتا اور پھٹ جاتا (یعنی قرآن فی نفسہ ایسا مؤثر اور قوی فاعل ہے مگر انسان میں بوجہ غلبہ شہوات کے قابلیت فاسد ہو گئی ہے سبب تڑ نہیں ہوتا پس انسان کو چاہیے کہ تفصیل طاعات و ترک معاصی سے اپنی شہوت کو مغلوب کرے تاکہ مواظقت قرآن سے اس کو تاثر ہو اور احکام میں استقامت و استدامت اور ذکر و فکر نصیب ہے جس کا اور حکم ہوا ہے) اور ان مضامین عجیبہ کو ہم لوگوں کے (نفع کے) لیے بیان کرتے ہیں تاکہ وہ سوچیں (اور منتفع ہوں اسی لیے یہ مضمون کو انزل انہی بیان کیا گیا آگے حق تعالیٰ کے صفات کمال بیان کیے جاتے ہیں جس سے حق تعالیٰ کی عظمت قلب پر نقش ہو کر معین ہو جائے اور اسی احکام کا پس ارشاد ہو کہ) وہ ایسا مجبور ہو کہ اُس کے سوا کوئی اور معبود (بننے کے لائق) نہیں وہ جاننے والا ہے پوشیدہ چیزوں کی اور ظاہر چیزوں کی وہی بڑا مہربان رحم والا ہے (اور چونکہ توحید نہایت مہتمم بالشان چیز ہے اس لیے اُس کو تاکید کے لیے مکر فرمایا کہ) وہ ایسا معبود ہے کہ اُس کے سوا کوئی اور معبود (بننے کے لائق) نہیں وہ بادشاہ ہے (سب عیبوں سے) پاک ہے (سب عیبوں سے) سالم ہے (یعنی نہ ماضی میں اُس میں کوئی عیب ہوا کہ حاصل قدوس کا اور نہ آئندہ اس کی احتمال ہے کہ حاصل ہے سلام کا کذا فی الکبیر اپنے بندوں کو مخادف ہے) امن دینے والا ہے (اپنے بندوں کی مخادف سے) نگہبانی کرنے والا ہے (یعنی آفت بھی نہیں آنے دیتا اور آئی ہوئی کو بھی دور کر دیتا ہے) زبردست ہے خرابی کا درست کر دینے والا ہے بڑی عظمت والا ہے اللہ تعالیٰ (جس کی شان سے) لوگوں کے شرک سے پاک ہے وہ معبود (برحق) ہے پیدا کرنے والا ہے ٹھیک ٹھیک بنا نینالا ہے (یعنی ہر چیز کو حکمت کی موافق بناتا ہے) صورت (شکل) بنانے والا ہے اُس کے اچھے نام ہیں (جو اچھی اچھی صفتوں پر دال ہے) سب چیزیں اُس کی تسبیح (و تقدیس) کرتی ہیں (حالاً یا قلاً) جو آسمانوں اور زمین میں ہیں اور وہی زبردست حکمت والا ہے (پس ایسے با عظمت کے احکام کی بجا آوری ضرور اور نہایت ضرور ہے) الحمد للہ کہ سورہ شمس کی

پہلی آیت اب سورہ مستحثة کی آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ

سورۃ المستحثة صد نیا وایہا ثلاث عشرۃ کذا فی البیضاوی
 رابطہ سورن سابقہ میں فقہین کی بیہود سے دوستی کرنے کی مذمت تھی اس سور کے اول آیت میں مسلمانوں کو کفار سے تعلقات دوستی اور خصوصاً مشرک سے تعلقات
 نکاح رکھنے کی ممانعت ہے اور مشرکات و مومنات میں تمایز کے لیے صرف اظہار ایمان پر اکتفا کر نیکار شادی نہی ازموالاتہ با کفار یدیم اللہ الرحمن الرحیم

رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفُ عَنَّا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

اے ہمارے پروردگار ہم کو کافروں کا فتنہ مشق نہ بنا اور اسے پروردگار ہمارے گناہ معاف کر دیجئے بے شک آپ زبردست حکمت والے ہیں

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝

بے شک ان لوگوں میں تمہارے لیے ایسے شخص کے لیے عمدہ نمونہ ہے جو اللہ کا اور قیامت کے دن کا اعتقاد رکھتا ہو اور جو شخص زبردستی کرے

اللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝

اللہ تعالیٰ بالکل بے نیاز اور سزاوار حمد ہیں اللہ تعالیٰ سے امید ہو کہ تم میں اور ان لوگوں میں جن سے تمہاری عداوت ہے دوستی کر دے

وَاللَّهُ قَدِيرٌ ۝ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ لَا يَنْصَحُكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ

اور اللہ بڑی قدرت والا ہے اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے اللہ تعالیٰ تم کو ان لوگوں کے ساتھ احسان اور انصاف کا برتاؤ کرنے سے منع نہیں کرتا جو تم کو دین

لَمْ يُجِرْ جُوعَكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝

بارہ میں نہیں لٹے اور تم کو تمہارے گھروں سے نہیں نکالے اللہ تعالیٰ انصاف کا برتاؤ کرنے والوں سے محبت رکھتے ہیں

واقعی خط میرا ہی لکھا ہوا ہے لیکن خدا نہ کرے میں نے مخالفت اسلام کے سبب یہ خط نہیں لکھا بلکہ میں جانتا تھا کہ اسلام کو تو اس سے کوئی ضرر نہیں

کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کو ضرر وغالب کرنے والا ہو اور آپ کو ضرر نہ پہنچے ہوگی اور میرا نفع ہو جاوے گا کہ اہل مکہ اس کا احسان مانگو میرے اہل و عیال و اموال کی حفاظت

کرینگے اور ان کو ایذا و ضرر نہ پہنچاویں گے کیونکہ میری اُن سے اور کوئی قرابت ہے نہیں جس کی وجہ سے وہ میری رعایت کرتے بلکہ میں محض جہنمی پر دہی

آدمی تھا حضرت عمرؓ کو غصہ آیا اور اپنے اُن کی گردن مارنے کی اجازت چاہی اپنے فرمایا کہ یہ اہل بدر سے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کے گناہ معاف فرما

ہیں اس پر یہ باتیں نازل ہوئیں کَذٰلِكَ فِی الدِّرِ الْمُنْتَوَرِ عَنْ کُتُبِ الْحَدِیْثِ پس ارشاد ہو کہ اسی ایمان والوں میں سے میرے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو دوست مت بناؤ

کہ اُن سے دوستی کا اظہار کرنے لگو دینے گو دل سے دوستی نہ ہو مگر ایسا دوستانہ برتاؤ بھی مت کرو حالانکہ تمہارے پاس جو دین حق آچکا ہو وہ اس کے

منکر ہیں یہ بیان ہے عدوی کا اور رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اور تم کو اس بنا پر کہ تم اپنے پروردگار اللہ پر ایمان لے آئے شہر بدر کرچکے ہیں (یہ بیان

ہے عدوک کا مع عدوی کے غرض ایسے لوگوں سے دوستی مت کرو) اگر تم میرے رستہ میں جہاد کرنے کی غرض سے اور میری رضامندی ڈھونڈ رہے

کی غرض سے (اپنے گھروں سے) نکلے ہو کہ دوستی کفار کی جس کا حاصل کفار کی رضامندی کی فکر ہے منافی ہو طلب رضائے حق اور مباحثہ اعمال

موجبہ رضائے حق کے (تم اُن سے چپکے چپکے دوستی کی باتیں کرتے ہو) یعنی اول تو دوستی ہی بری چیز ہے پھر تحفیہ پیغام بھیجنا جو اس کے موہم اختصا ص مزید

دوستی ہے اور زیادہ بر ہے) حالانکہ مجھ کو سب چیزوں کا خوب علم ہے تم جو کچھ چھپا کر کرتے ہو اور جو ظاہر کر کے کرتے ہو دینے مثل دوسرے موانع

مذکورہ کے یہ امر بھی مانع دوستی ہونا چاہیے اور آگے اس پر وعدہ ہے کہ جو شخص تم میں سے ایسا کرے گا وہ راہ راست سے بھٹک گیا (اور انجام

ضالین کا معلوم ہی ہے آگے اُن کی دشمنی کا بیان ہے کہ وہ تمہارے ایسے دشمن ہیں کہ اگر ان کو تم پر دسترس ہو جاوے تو (فوراً) اظہار عداوت کرنے

لگیں اور (وہ اظہار عداوت یہ کہ تم پر برائی (اور ضرر رسانی) کے ساتھ دست درازی اور زبان درازی کرنے لگیں (یہ تو دنیوی اضرار ہے) اور دینی

اضرار یہ کہ وہ اس بات کے متنبی ہیں کہ تم کافر رہی) ہو جاؤ پس ایسے لوگ کب قابل دوستی ہیں اور اگر تم کو دوستی کے بارہ میں اپنے اہل و عیال کا

خیال ہو تو خوب سمجھ لو کہ تمہارے رشتہ دار اور اولاد قیامت کے دن تمہارے (کچھ) کام نہ آویں گے خدا ہی تمہارے درمیان فیصلہ کرے گا اور اللہ

تمہارے سب اعمال کو خوب دیکھتا ہے پس ہر عمل کا فیصلہ ٹھیک ٹھیک کرنے کا پس اگر تمہارے اعمال موجب عقوبت ہوں گے تو اُس عقوبت سے

ارحام داؤد بچا نہ سکیں گے پھر اُن کی رعایت میں خدا کے حکم کے خلاف کرنا بہت مذموم امر ہے اور اس سے اموال کا قابل رعایت نہ ہونا اور اظہار

آگے حکم مذکور پر تحریرین کے لیے حضرت ابراہیم علیہ السلام

مسائل سلوک

قولہ تعالیٰ ربنا لا تجعلنا

فتنة للذين كفروا

النفس زعن اسباب

التي يظن بها على الحق

اغم مطولون وبالعك

ما كان غير اختيار

هذا الاسباب فالا

عدنان يدعى بالوقا

وقريب منه حلبة

مواضع التهم قوله

لا يظنكم الله الى

ان تبهوهم قلت ما

اهل الطريق من الم

مع بعض الكفار ول

لهم وقبول الهداية

احسان منهم بهم

اذن بذلت في الا

ترجمہ

قولہ تعالیٰ ربنا لا

فتنة للذين كفروا

اس پر دل ہو کر ایسے اس

سے بچنا مطلوب جس سے

اہل باطل ہو چکا شہر ہوا

اور ان اسباب میں

میں ان بچنا یہ ہو کر

قولہ تعالیٰ لا یظن

الی قوله ان تبهوهم

کی عادت ہو کر بعض گناہ

درم کا می یا قبول ہوا

کرتے ہیں یہ جائز ہو

إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الذِّبْنَ قَاتِلُكُمْ فِي الدِّينِ وَآخِرُ حُجُومِكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهِرُكُمْ عَلَى إِخْرَاجِكُمْ

صرت ان لوگوں کے ساتھ دوستی کرنے سے اللہ تعالیٰ تم کو منع کرتا ہے جو تم سے دین کے بارہ میں لڑے ہوں اور تم کو تمہارے گھروں سے نکالا ہو اور تمہارے نکالنے میں مدد کی ہو

أَنْ تُولَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

اور جو شخص ایسوں سے دوستی کرے گا سودہ لوگ گنہگار ہوں گے

کا قصہ ارشاد ہے کہ تمہارے لیے ابراہیم (علیہ السلام) میں اور ان لوگوں میں جو کہ (ایمان و طاعت میں) ان کے شریک حال تھے ایک عہدہ نمونہ ہے (یعنی اس بارہ میں کفار سے ایسا برتاؤ رکھنا چاہیے جیسا ابراہیم علیہ السلام اور ان کے متبعین نے کیا) جبکہ ان سب نے (اوقات مختلفہ میں) اپنی قوم (کے لوگوں) سے کہہ دیا کہ ہم تم سے اور جنکو تم اللہ کے سوا سجدہ سمجھتے ہو ان سے بیزار ہیں (اوقات مختلفہ میں) ابراہیم علیہ السلام نے جو وقت اور یہ بات اپنی قوم سے کہی تھی اس وقت وہ بالکل تنہا تھے پھر جو آپ کے ساتھ ہوتے گئے کفار سے قطع تعلق قولا و فعلا کرتے گئے۔ آگے اس بیزاری کا بیان ہے کہ ہم تمہارے (یعنی کفار اور ان کے معبودین کے) منکر ہیں (یعنی تمہارے عقائد اور معبودات کی عبادت کے منکر ہیں یہ تو تبری باعتبار عقیدہ کے ہے) اور تبری باعث بار معاملہ اور برتاؤ کے یہ ہے کہ ہم میں اور تم میں ہمیشہ کے لیے عداوت اور بغض (زیادہ) ظاہر ہو گیا (کیونکہ بنا بر عداوت کی اختلاف عقائد ہو اور اب اس کا زیادہ اعلان ہو گیا تو عداوت کا بھی زیادہ اظہار ہو گیا۔ عداوت اور بغض متقارب ہیں اور دونوں کا جمع کرنا تاکید کے لیے۔ اور یہ عداوت ہم کو تم سے ہمیشہ رہے گی) جب تک تم اللہ واحد پر ایمان نہ لاؤ (غرض ابراہیم علیہ السلام اور ان کے متبعین نے کفار سے صاف قطع تعلق کر دیا) لیکن ابراہیم (علیہ السلام) کی اتنی بات تو اپنے باپ سے ہوئی تھی (جو ظاہر میں مومن تعلق کو ہے) کہ میں تمہارے لیے استغفار ضرور کروں گا اور تمہارے لیے (استغفار سے زیادہ) مجھ کو خدا کے آگے کسی بات کا اختیار نہیں (کہ دعا کو قبول ہی کرالوں یا باوجود ایمان نہ لانے کے تم کو عذاب سے بچالوں) مطلب یہ کہ اتنی بات تو اپنے ابراہیم علیہ السلام نے کہی تھی جس کا مطلب تم میں سے بعض لوگ مطلق استغفار سمجھ گئے حالانکہ یہاں استغفار کے دو معنی ہیں یعنی طلب ہدایت کی سب کو اجازت ہے اور واقع میں وہ قطع تعلق کے خلاف بھی نہیں مگر ظاہری صورت تعلق اور ظاہری معنی استغفار کے اعتبار سے صورت اس کو مستثنیٰ کیا جاتا ہے اور مستثنیٰ لفظ ہر چند کہ مجموعہ الاستغفار اور مالک اخبر ہے لیکن استغفار مجموعہ کا باعتبار جز و اول کے ہے اور جز ثانی تبنا آگیا ہے اور تحقیق اس استغفار کی آخر سورہ براءت میں گزری ہے یہ گفتگو تو ابراہیم علیہ السلام کی اپنی قوم سے ہوئی آگے ان کی دعا کا مضمون ہے یعنی کفار سے قطع تعلق کر کے انھوں نے اس بارہ میں حق تعالیٰ سے عرض کیا کہ اے ہمارے پروردگار ہم (اس اظہار عداوت مع الکفار میں) آپ پر توکل کرتے ہیں اور (کفایت جہات دارین و حفاظت شہر و روآفات میں و نیز ایمان لانے میں) آپ ہی کی طرف رجوع کرتے ہیں اور (اعتقاد رکھتے ہیں کہ) آپ ہی کی طرف (سبکو) لوٹنا ہے (پس اس اعتقاد کی وجہ سے ہم نے جو کچھ تبری وغیرہ کی ہر محض خلوص سے کی ہے اس میں کوئی غرض دنیوی نہیں اور اس سے مقصود تفاخر نہیں بلکہ عرض حال بغرض سوال ہے اور) اے ہمارے پروردگار ہم کو کافروں کا تختہ مشق نہ بنا (یعنی ہم پر اس تبری سے یہ کافر ظلم نہ کرنے پادیں) اور اے ہمارے پروردگار ہمارے گناہ معاف کر دیجئے بیشک آپ زبردست حکمت والے ہیں (اور ہر طرح کی آپ کی قدرت حاصل ہے یہ دونوں دعائیں بمنزلہ غایت کے ہیں اول دعاؤں کے لیے ایک غایت باعتبار دنیا کے ایک باعتبار آخرت کے پس لا تجعلنا کو تو کلنا سے زیادہ تعلق ہو اور غفرنا کو الیک المصیر سے اور اتنا مثل مشترک کے ہے آگے دوسرے عنوان سے اہتمام کے لیے تخریض مذکور کی تاکید ہے کہ) بے شک ان لوگوں میں (یعنی ابراہیم علیہ السلام اور ان کے متبعین میں) تمہارے لیے ایسے شخص کے لیے عہدہ نمونہ ہے جو اللہ کے سامنے جانے کا اور قیامت کے دن رکے آئے گا اعتقاد رکھتا ہو (یعنی یہ اعتقاد مقتضی ہے اس بارہ میں اتباع ابراہیمی کو اور سابق میں یہ مضمون بلحاظ حال مقتدری کے ہے اور یہاں بلحاظ مقتضی اقتدار کے ہو پس مکرر نہیں)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهْجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ

اے ایمان والو جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں ہجرت کر کے آئیں تو تم ان کا امتحان کر لیا کرو انہیں ایمان کو اللہ ہی خوب جانتا ہے پس اگر تم کو مسلمان سمجھو تو

مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَهِنَّ حُلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَأَتَوْهُنَّ مَا نَفَقُوا ۚ

ان کو کفار کی طرف واپس مت کرو نہ تو وہ عورتیں ان کافروں کے لیے حلال ہیں اور نہ وہ کافران عورتوں کے لیے حلال ہیں اور ان کافروں کو کچھ کیا ہو یا نہ ہو ادا کر دو

اور آگے دوسرے طرز پر وعید ہے جیسے اس سے پہلے ومن یفعلہ میں وعید آچکی ہے یعنی جو شخص (اس حکم سے) روگردانی کرے گا سو اسی کا ضرر ہو گا کیونکہ اللہ تعالیٰ (تو) بالکل بے نیاز اور (بوجہ جامع الکملات ہونے کے) سزاوار حمد ہے (پس وہاں استکمال بالغیر و انتفاع بعبادت الحسنات کا احتمال ہی نہیں اور چونکہ کچھ ان کی عداوت سن کر مسلمانوں کو فکر ہو سکتی تھی کچھ قطع قرابت سے طبعاً رنج ہو سکتا تھا اس لیے بطور بشارت کے آگے پیشین گوئی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے اُمید ہو (یعنی دوسرے وعدہ ہے) کہ تم میں اور ان لوگوں میں جن سے تمہاری عداوت ہے دوستی کر دے (گو بعض ہی سے ہی یعنی ان کو مسلمان کر دے جس سے عداوت مبدل بہ صداقت ہو جاوے) اور (اس کو کچھ بعید نہ سمجھو کیونکہ اللہ کو بڑی قدرت ہے) چنانچہ نسخ مکہ کے روز بہت آدمی خوشی سے مسلمان ہو گئے مطلب یہ کہ اول تو اگر قطع تعلق ہمیشہ کے لیے ہوتا تب بھی بوجہ مامور بہ ہونے کے واجب العمل تھا پھر خاص کر جبکہ تھوڑی ہی مدت کے لیے کرنا پڑے اور پھر مشارکت فی الایمان سے دوستی اور تعلق بدستور عود کر آوے غرض ہر طرح قطع تعلق ضروری ہوا اور (راتبک جو کسی سے اس حکم کے خلاف خطا ہو گئی ہو جس سے وہ اب تائب ہو چکا تو) اللہ تعالیٰ (اُس کے لیے) مغفور رحیم ہے (اور یہاں تک تو دوستانہ تعلقات کی نسبت حکم فرمایا تھا کہ ان کا قطع واجب ہو گئے مٹانہ تعلقات کے حکم کی تفصیل فرماتے ہیں وہ یہ کہ) اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے ساتھ احسان اور انصاف کا برتاؤ کرنے سے منع نہیں کرتا جو تم سے دین کے بارہ میں نہیں لڑے اور تم کو تمہارے گھروں سے نہیں نکالا (مراد وہ کافر ہیں جو ذمی یا مصلح ہوں یعنی مسلمان نہ برتاؤ ان سے جائز ہے اور اسی کو منصفانہ برتاؤ فرما دیا پس انصاف سے مراد خاص انصاف ہے یعنی خاص ان کی ذمیت یا مصالحت کے اعتبار سے انصاف متقاضی اس کو ہے کہ اُن کے ساتھ احسان سے دریغ نہ کیا جاوے ورنہ مطلق انصاف تو ہر کافر بلکہ جانور کے ساتھ بھی واجب ہو گئے نہ عنین ہے اس برتاؤ کی کہ اللہ تعالیٰ انصاف کا برتاؤ کرنے والوں سے محبت رکھتے ہیں (البتہ) صرف ان لوگوں کے ساتھ دوستی (یعنی برد احسان) کرنے سے اللہ تعالیٰ تم کو منع کرتا ہے جو تم سے دین کے بارہ میں لڑے ہوں (خواہ بالفعل یا بالعزم) اور تم کو تمہارے گھروں سے نکالا ہو اور (اگر نکالا بھی نہ ہو لیکن) تمہارے بھانے میں رہنے والوں کی مدد کی ہو بیٹے اُن کے ساتھ شریک ہوں بالفعل یا بالعزم اس میں سب حربی غیر مصلح آگئے اور مراد دوستی سے بقریہ آیت اولے کے برواقساط ہے اس کو دوستی کہنا بکنہ تنفییر باین معنی ہے کہ یہ دشمنی نہیں پس دوستی کے ایک معنی وجودی ہیں وہ تو ہر کافر سے ممنوع ہے دوسرے معنی عدم عداوت وہ غیر اہل حرب سے جائز اور اہل حرب سے ناجائز اور جو شخص الیوں سے دوستی (کا برتاؤ یا بغض) المذکور کرے گا سو وہ لوگ گنہگار ہوں گے تفصیل موالاة و احسان مع الکفار کی سورہ آل عمران آیت لا یجوز المؤمنون ان یرکبوا فیہم رباطہ تہذیب میں گزر چکا

قطع تعلق مناکحت میں المؤمنین و المشرکین امتحان ایمان

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ (الی قولہ) إِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ۝ ریاستیں بھی ایک خاص موقع کے متعلق ہیں اور وہ موقع صلح حدیبیہ کا ہے جس کا بیان آغاز سورہ فتح میں ہوا ہے منجملہ ان شرطوں کے جو صلح نامہ میں لکھی گئی تھیں ایک مسخر طبعیہ بھی تھی کہ جو شخص مسلمانوں میں سے کافروں کی طرف چلا جاوے وہ واپس نہ دیا جاوے اور جو شخص کافروں میں سے مسلمانوں کی طرف چلا جاوے وہ واپس دیدیا جائے چنانچہ بعض مسلمان مرد آئے اور وہ واپس کر دیئے گئے پھر بعض عورتیں مسلمان ہو کر آئیں اُن کے اقارب نے ان کی واپسی کی درخواست کی اس پر یہ نہیں حدیبیہ میں نازل ہوئیں جس میں عورتوں کے واپس

مسائل سلوک

قولہ تعالیٰ فامتحنوهن

دل علی الامر یا امتحان

المربوب

تو تعالیٰ فامتحنوهن

اس میں مزید کے امتحان کا

ارہے

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ وَلَسَّ لَكُمْ مَا أَنْفَقْتُمْ

اور تم کو ان عورتوں سے نکاح کرنے میں کچھ گناہ نہ ہو گا جبکہ تم ان کے ہمارے کو دیدو اور تم کا فخریوں کے تعلقات کو باقی مٹ رکھو اور جو کچھ تم نے خرچ کیا ہو گا

وَلَيْسَ لَكُمْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْكُمْ حَكْمُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بِبَيْنِكُمْ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ زَوَاجِكُمْ

خرچ کیا ہو وہ مانگ لیں یہ اللہ کا حکم ہے وہ تمہارے درمیان فیصلہ کرتا ہے اور اللہ بڑا علم اور حکمت والا ہے اور اگر تمہاری بیویوں میں سے کوئی بی بی کافروں میں

إِلَى الْكَافِرَاتِ فَاعْتَبِرْهُنَّ فَإِنَّهُنَّ زَوَاجُهُمْ مِثْلُ مَا أَنْفَقْتُمْ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ

رہ جانے سے تمہارے ہاتھ نہ آؤ پھر تمہاری نوبت آوے تو جن کی بیبیاں ہاتھ سے نکل گئیں جتنا تمہیں خرچ کیا تھا اس کے برابر تم ان کو دیدو اور اللہ سے کہہ دیتے ہو کہ تمہیں تمہیں رکھتے ہو

مُؤْمِنُونَ ۚ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبِيَّنَ عَلَيْكَ عَلَى أَنْ لَا يَشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا

ڈرتے رہو اے پیغمبر جب مسلمان عورتیں آپ کے پاس آویں کہ آپ سے ان باتوں پر بیعت کریں کہ اللہ کے ساتھ کسی شے کو شریک نہ کریں گی اور نہ

يُشْرِكْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَ

چوری کریں گی اور نہ بدکاری کریں گی اور نہ اپنے بچوں کو قتل کریں گی اور نہ کوئی بہتان کی اولاد لادیں گی جس کو اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان بنالویں اور

أَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِبْنَكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعَهُنَّ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

مشرع باتوں میں وہ کچھ خلاف نہ کریں گی تو آپ ان کو بیعت کر لیا کیجئے اور ان کے لئے اللہ سے مغفرت طلب کیا کیجئے بے شک اللہ بخور رحیم ہے

کرنے کی ممانعت کی گئی پس عموماً مضمون صلح نامہ کا اس سے مخصوص اور منسوخ ہو گیا اور ایسی عورتوں کے باب میں کچھ خاص احکام مقرر کیے گئے اور

ان کے ساتھ کچھ احکام ایسی عورتوں کے باب میں مقرر ہوئے جو پہلے مسلمانوں کے نکاح میں تھیں مگر اسلام نہ لائیں اور مکہ ہی میں رہ گئیں اور چونکہ مدار

ان احکام کا ان عورتوں کا مسلمان ہونا ہے اس لئے طریق امتحان بھی بتلایا گیا اور خلاصہ ان احکام کا یہ ہے حکم اول - جو عورت دارا حرب سے

مسلمان ہو کر آ جاوے اس کا نکاح شوہر کافر سے فوراً ٹوٹ گیا۔ اسی طرح جس حربیہ کاشوہر مسلمان ہو جاوے اس کا نکاح بھی مٹاؤٹ جاوے گا۔

حکم دوم - پہلی عورت کا نکاح مسلمان مرد سے جائز ہے اگر وہ حاملہ تو بعد وضع حمل بالا جماع اور اگر غیر حاملہ ہو تو امام صاحب کے نزدیک بلا عدت اور صامین

کے نزدیک بعد عدت اور دوسری عورت پر کسی کے نزدیک عدت نہیں اور یہ دونوں حکم اب بھی باقی ہیں حکم سوم - پہلی عورت کو پہلے شوہر نے جس قدر

مہر دیا ہو مسلمان وہ مہر اس شوہر کافر کو واپس کر دیں اگر کوئی خاص شخص نکاح کرے تو وہ واپس کرے ورنہ بیعت المال سے دیدیا جاوے یہ حکم خاص

تھا اسی واقعہ کے ساتھ بلحاظ صلح کے کہ اہل صلح کافر رہو اور نیز انکو اشتعال نہ ہو جس سے صلح ٹوٹ جاوے اب یہ حکم باقی نہیں حکم چہارم - اسی طرح کفار

دوسری عورت کا مہر مسلمان شوہر کو واپس کر دینا حکم بھی مخصوص تھا اسی واقعہ کے ساتھ حکم پنجم - اگر کفار ایسی عورتوں کا مہر ان کے شوہروں کو واپس

نہ کریں تو جو مہر کفار کا مسلمانوں کے ذمہ واجب الادا ہے وہ ان کفار کی جگہ ان مسلمان شوہروں کو دیدیا جاوے برابری کی صورت میں تو کچھ مکلف

نہیں اور کسی دیشی میں یہ حکم تھا کہ جو کفار کچھ وہ کفار کو دیدیا جاوے اور جو اپنا ہے اس کا مطالبہ ان سے کیا جاوے اور یہ حکم بھی مخصوص تھا اسی واقعہ

کے ساتھ اور دلیل ان بعض احکام کے مخصوص ہونے کی اجماع ہے اور نیز یہ کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اور کچھ یہ بڑا نہیں کیا اور فقہیہ احکام پر بھی غیر

سے اور روایات و مشورے منقول ہیں البتہ حکم سوم میں جو

وک
لف علی
باللہ صریح
بہ البیعتہ
بیعت الزیمیۃ
لا عمل -
یعنی و
اللہ -
نہ حقوق
عہ ذہ
المعقود
نات علی
باللہ -
بہرہ واد
نہ کام میں
را بطال لازم
فبا یعین
اللہ اہر
بہ حقوق میں
بہ لوز مالی
م ہوئی -

الملاقات العصم جمع عصمت وہی بالعتصم بہ من عتد و سبب المراء انہی عن البقاء علقہ من علق الزوایۃ اصلاً فعاقبتہ من العقبۃ لاسل العقاب وہی فی الاصل النوبۃ
فی الركوب اے فحارث عقیبتکم و اخترتہ فی الترحیۃ و عن الزواج ان منی فعاقبتہ فعتصم و عقیقتہ ناصبتہ فی القتال بعقوبۃ سے عنتم قولہ بین ایدین فی الریح عن الفراد و ذلک
ان الولد اذا وضعت الام سقط بین یدینہ و علیہا ۱۲

بیت المال سے دلائے کو لکھا ہر ایک اور تفسیر سے منقول ہے اور اگر یہ شبہ ہو کہ اس شخص منسوخ سے عہد عام کا نقض ہو گیا اور نقض جائز نہیں جواب یہ ہے کہ نقض بمعنی غدر جائز نہیں اور بلا غدر نفس صلح ہی کا رفع جائز تھا اور کسی خاص جہ کا رفع تو اس سے اہول و اخف ہے اور فریق ثانی اسے مجبور نہیں کیا گیا وہ اگر نہ مانتے تو بیش بریں نیست کہ صلح منقطع ہو جاتی پھر اس میں کوئی مجبور لازم نہیں آتا لیکن جب فریق ثانی نے بھی مان لیا خواہ اپنی کچھ مصلحت سمجھ کر خواہ اس خیال سے کہ مردوں کے اجتماع سے تو اندیشہ محاربہ کا ہے مگر عورتیں اگر واپس نہ کی گئیں تو اسے کوئی اندیشہ نہیں تو مان لینے کے بعد صلح متفق علیہ بھی ہو گئی پھر بعد واپسی حدیبیہ کے بھی بعض عورتیں آئی تھیں وہ بھی اس حکم میں شامل رہیں کذا فی الدر المنثور ایضاً پس خطاب عام ارشاد فرماتے ہیں کہ اے ایمان والو جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں (دار الحرب سے) ہجرت کر کے آویں (خواہ مدینہ میں کہ دارالاسلام ہے خواہ حدیبیہ میں کہ مسکرا اسلام حکم دارالاسلام میں ہو کذا فی کتاب الحدود من الہدایہ) تو تم ان (کے مسلمان ہونے) کا امتحان کر لیا کرو (جس کا طریقہ آگے خطاب خاص بابا پہنچا ہے میں آتا ہے اور اس امتحان میں ظاہری ایمان پر اکتفا کیا کرو کیونکہ) ان کے (حقیقی) ایمان کو (تو) اللہ ہی خوب جانتا ہے (تم کو تحقیق ہو ہی نہیں سکتا) پس اگر ان کو (اس امتحان کی رد سے) مسلمان سمجھو تو ان کو کفار کی طرف واپس مت کرو (کیونکہ) نہ تو وہ عورتیں ان کافروں کے لیے حلال ہیں اور نہ وہ کافران عورتوں کے لیے حلال ہیں (کیونکہ مسلمان عورت کا نکاح کافر مرد سے مطلقاً نہیں رہتا موافق حکم اول کے) اور (اس صورت میں) ان کافروں کے لیے جو کچھ (مہر کے بابت) ان عورتوں پر خرچ کیا ہو وہ انکو ادا کرو (موافق حکم سوم) اور تم کو ان عورتوں سے نکاح کرنے میں کچھ گناہ نہ ہو گا جبکہ تم انکے مہر ان کو دے دو (ادار یا التزام) اور یہ قید بیان شرطیت کے لیے نہیں کیونکہ جواز نکاح موقوف نہیں ہے ادار یا التزام مہر بلکہ بیان لزوم کے لیے ہے یعنی مہر لازم نکاح سے ہے خواہ کسی ہو یا نہ ہو اور خواہ بالسنۃ المتبادر ہو یا کپڑوں کا جوڑہ ہو وہو المذکور فی قولہ تعالیٰ لا جناح علیکم ان تطلقتم النساء ما لم تمسوهن او تقرضوا لهن فرقیۃ و متعہن اور اسے مسلمانوں تم کافر عورتوں کے تعلقات کو باقی مت رکھو یعنی جو تمہاری بیبیاں دار الحرب میں کفر کی حالت میں رہ گئیں انکا نکاح تم سے زائل ہو گیا ان کے تعلقات کا کوئی اثر باقی مت سمجھو حتیٰ کہ ایسے مرد کو فوراً ایسی عورتوں سے بھی نکاح جائز ہو جن سے اس متروک کی عدت میں جائز نہ ہوتا کیونکہ حدت بھی واجب نہیں ہے موافق جزو اخیر حکم دوم اور بعض صحابہ کا طلاق دنیا باوجود عدم احتیاج الی الطلاق کے اور اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بشرطیکہ آپ کو اطلاع ہو انکار نہ فرمانا شاید اس لیے ہو کہ طلاق بالمعنی اللغوی ہو چکا حاصل اظہار متارکت ہے) اور (اس صورت میں) جو کچھ تم نے (ان عورتوں کے مہر میں) خرچ کیا ہو ان کافروں سے مانگ لو (موافق حکم چہارم) اور (اسی طرح) جو کچھ ان کافروں نے (مہر کے بابت) خرچ کیا ہو وہ (تم سے) مانگ لیں (جیسا اوپر ارشاد ہوا ہے) اتو ہم ما لفقوا شاید یہ بکھرے معنوں باختلاف عنوان اس لیے ہو کہ تمہارے ذمہ جو دوسروں کا حق ہو اس کو زیادہ سوکھو یہ (جو کچھ کہا گیا) اللہ کا حکم ہے (اس کا اتباع کرو) وہ تمہارے درمیان (ایسا ہی مناسب) فیصلہ کرتا ہو اور اللہ بڑا عالم حکمت والا ہے (علم و حکمت سے مناسب احکام مقرر فرماتا ہے) اور اگر تمہاری بیبیوں میں سے کوئی بی بی کافروں میں رہ جائے (بالکل ہی) تمہارے ہاتھ نہ آوے (یعنی نہ وہ ملے اور نہ اس کی بدل کہ مہر ہے جو متفق تھا حکم چہارم کا اور) پھر کافروں کو مہر دینے کی تمہاری نوبت آوے (یعنی موافق حکم سوم کے تمہارے ذمہ کسی فریق مہر واجب الادا ہو) تو (تم وہ مہر ان کافروں کو نہ دو بلکہ جن مسلمانوں کی بیبیاں ہاتھ سے بچ گئیں (جو کچھ ابھی ذکر ہوا فاتحہ میں) جتنا (مہر) انھوں نے (ان بیبیوں پر) خرچ کیا تھا اس کے برابر اس رقم واجب الادا میں سے تم انکو دے دو (موافق حکم پنجم) اور اللہ سے کہ جسے تم ایمان رکھتے ہو ڈرتے رہو (اور احکام واجبہ میں خلل مت ڈالو) آگے خطاب خاص میں طریق امتحان ایمان کا فرماتے ہیں کہ اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جب مسلمان عورتیں آپ کے پاس (اس عرض سے) آویں کہ آپ سے ان باتوں پر بیعت کریں کہ اللہ کے ساتھ کسی شے کو شریک نہ کریں گی اور نہ چوری کریں گی اور نہ بدکاری کریں گی اور نہ اپنے بچوں کو قتل کریں گی اور نہ کوئی بہتان کی اولاد دلائیں گی جس کو اپنے ہاتھوں اور پانوں کے درمیان (لفظہ شہرہ سے) جنی ہوئی دعویٰ کر کے) بنالیوں (جیسا جاہلیت میں بعض عورتوں کا دستور تھا کہ کسی خیر کا بچہ اٹھالائیں اور کہہ دیا کہ میرے خاندان کا بچہ اور یا کسی سے بدکاری کی اور اس لفظہ حرام کو اپنے خاندان کا بتلادیا کہ اس میں علاوہ گناہ زنہ کے الحاق ولد کا ہے غیر من لہ الولد کے ساتھ جس پر حدیث میں بھی وعید آئی ہے رواہ ابو داؤد والنسائی) اور شروع باتوں میں وہ آپ کے خلاف نہ کریں گی (اس میں سب احکام شرعیہ گئے پس وہ عورتیں اگر ان شرطوں کو قبول کر لیں جن کا اعتقاد شرط ایمان ہے اور التزام عمل شرط کمال ایمان ہے تو آپ ان کو بیعت کر لیا کیجئے)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَكْفُرُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَبْغُوا الْكُفَّارَ

اسے ایمان والوں ان لوگوں سے دوستی مت کرو جنہیں اللہ تعالیٰ نے غضب فرمایا ہے کہ وہ آخرت کے لیے ناپسندیدہ ہوتے ہیں جیسا کفار

مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ

جو قبروں میں ناپسندیدہ ہوتے

اور ان کے لیے اللہ سے (بچنے) گناہوں کی (معفرت) طلب کیا کیجیے بیشک اللہ غفور رحیم جو (مطلب یہ کہ جب ان احکام کے حق اور واجب العمل سمجھنے کا اظہار کریں تو ان کو مسلمان سمجھیے اور ہر چند کہ خود اسلام ہی سے معفرت ذنوب ماضیہ ہو جاتی ہے مگر امر بالا استغفار یا تو کمال ترتیب آتا معفرت کے لیے ہے اور یا حاصل اس کا دعائے قبول ایمان جو ملزم ہے معفرت کا ربط۔ اوپر اور یہاں تک بیان تھا مطلق کفار سے تعلقات رکھنے کا جن میں زیادہ مضامین متعلق مشرکین کے تھے آگے کفار یہود سے تعلق رکھنے کے بارہ میں کہ مدینہ میں وہ بکثرت تھے ارشاد ہے :

خاتمة مناسب فاتحہ در نہی الزمالات یہود

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَكْفُرُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَبْغُوا الْكُفَّارَ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ۝ اے ایمان والو

ان لوگوں سے (بھی) دوستی مت کرو جنہیں اللہ تعالیٰ نے غضب فرمایا ہے (مراد اس سے یہود ہیں لقولہ تعالیٰ فی المائدۃ من لعنہ اللہ و غضب علیہ وجعل منہم القفر و الخنازیر) کہ وہ آخرت (کے خیر و ثواب) سے ایسے ناپسندیدہ ہوتے ہیں جیسا کفار جو قبروں میں (مدفون) ہیں (خیر و ثواب آخرت سے) ناپسندیدہ ہیں (جو کافر مرجعاً ہے بوجہ اسکے کہ اس کو معائنہ آخرت کا ہو جاتا ہے حقیقت امر یہ یقین کے ساتھ مطلع ہو جاتا ہے کہ اب میری ہرگز بخشش نہ ہوگی چو کہ حسب آیت یعفر فونہ کما یعفر فون ابنار ہم آپ کی نبوت کو اور اس طرح مخالف نبی کے کافر اور غیر ناجی ہو نیکی و خوب چاہتے ہیں گو عار و حسد کی وجہ سے اتباع نہ کرتے تھے اس لیے انکو دل سے یقین تھا کہ ہم ناجی نہیں ہیں گوشیخی کے مارے ظاہراً اس کے خلاف کرتے ہوں پس حاصل ہوا کہ جن کی گمراہی ایسی مسلم ہے کہ وہ خود بھی اس کو دل سے تسلیم کرتے ہیں ایسے گمراہوں سے تعلق رکھنا کیا ضرور اور یہ نہ سمجھا جاوے کہ جو گمراہ اس شد درجہ کا ہو اس سے دوستی جائز ہے جواز دوستی سے تو مطلق کفر مانع ہے مگر اس صفت سے وہ عدم جواز اور شدید ہو جاوے گا اور شاید تخصیص یہود کی اس جگہ اس لیے ہو کہ مدینہ میں یہود زیادہ تھے اور دوسرے وہ لوگ شریر و مفسد بھی تھے) :

الحمد للہ کہ آج بتاریخ ۲۲ جمادی الاول ۱۳۲۵ھ روز پنجشنبہ وقت چاشت تفسیر سورہ

ممتحنہ کی ختم ہونے سے گیارہویں جلد تفسیر کی ختم ہوئی اللہ تعالیٰ اپنے فضل

کرم سے بارہویں جلد بھی پوری فرماوے۔ اب آگے سورہ

صف کی تفسیر آتی ہو انشاء اللہ تعالیٰ

دلائل و لا قوۃ الا باللہ

۴ وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَأَخَوَانِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ بِمَدِينَةِ الْمَدِينَةِ

اللغات

من أصحاب القبور من بيانية ۱۲

وجوه المثنان متعلقہ جلد یانزدہم بیان القرآن سورة الاحقاف

قوله تعالى لتذر - فيه قراءتان الاولى بالخطاب لنا في و ابن عامر والثانية بالغيبة للباقيين بخلاف عن البري وعلى الاول الضمير للرسول صلى الله عليه وسلم وعلى الثاني للكتاب **قوله تعالى احسن** - فيه قراءتان الاولى على وزن الافعال للكوفيين والثانية بضم الحاء وسكون السين للباقيين **قوله تعالى كرها** والرضين فيه قراءتان الاولى بضم الكاف للكوفيين وابن ذكوان والثانية بالفتح للباقيين **قوله تعالى** نتقبل عنهم احسن ما عملوا وننتجأ من - فيهما قراءتان الاولى بصيغة جمع المتكلم المعروف ونصب احسن لحفص وحمزة والكسائي والثانية بصيغة الغائب المجهول ورافع احسن للباقيين **قوله تعالى** اوت لكم - فيه ما تقدم في بني اسرائيل **قوله تعالى** تعد انفي - فيه قراءتان الاولى بادغام النون الاولى في الثانية لهشام والثانية بلاظهار للباقيين **قوله تعالى** ليوفيهم - فيه قراءتان الاولى بالتحية لابن كثير وابي عمرو وهشام وعاصم والثانية بالنون للباقيين **قوله تعالى** ابلغكم فيه قراءتان الاولى من اوباخ وابي عمرو والثانية من التبليغ للباقيين **قوله تعالى** لا يرى الامساكنهم - فيه قراءتان الاولى بالتحية مضمومة ورافع النون من مساكنهم لعاصم وحمزة والثانية بالفوقية مفتوحة ونصب مساكنهم للباقيين -

سورة محمد صلى الله عليه وسلم

قوله تعالى والذين قتلوا - فيه قراءتان الاولى بضم القاف وكسر التاء وابي عمرو وحفص والثانية بفتح القاف والتاء والف بينهما الباقيين **قوله تعالى** غير اسن - فيه قراءتان الاولى بقصر الهنزة لابن كثير والثانية بالمد للباقيين والاول صفة مشبهة **قوله تعالى** فهل عسيتم - فيه قراءتان الاولى بكسر السين لنا فيع والثانية بالفتح للباقيين **قوله تعالى** املى لهم - فيه قراءتان الاولى بصيغة الماضي المجهول وابي عمرو والثانية بالفتح المعلوم للباقيين **قوله تعالى** اسرارهم - فيه قراءتان الاولى بكسر الهنزة كحمزة والكسائي وخضر والثانية بالفتح للباقيين **قوله تعالى** رضوانه - فيه قراءتان الاولى بضم الراء لشعبة والثانية بكسرها للباقيين **قوله تعالى** لنبلونكم ونعلم ونبلو - فيهما قراءتان الاولى بالتحية لشعبة والثانية بالنون للباقيين **قوله تعالى** الى السلم - فيه قراءتان الاولى بكسر السين كحمزة وشعبة والثانية بالفتح للباقيين

سورة الفتح

قوله تعالى دائرة السوء - فيه قراءتان الاولى بضم السين لابن كثير وابي عمرو والثانية بالفتح للباقيين **قوله تعالى** لتومنوا وتعزوه وتقرؤا وتسبحوا - فيهما قراءتان الاولى بالغيبة في امر اربعة لابن كثير وابي عمرو والثانية بالخطاب للباقيين **قوله تعالى** عليه الله - فيه قراءتان الاولى ضم هاء الضمير لحفص والثانية كسرها للباقيين وجه الضم انها هاء هو وانما تكسر لرعاية الياء والكسر وحسن الضم في الاية للتوصل به الى التخييم لفظ الجلالة الملائكة لتفخيم امر العهد المشعر به الكوهم والبقاء ما كان على ما كان ملائم للوفاء بالعهد **قوله تعالى** فسيؤتيه - فيه قراءتان الاولى بالتحية لابي عمرو والكوفيين والثانية بالنون للباقيين **قوله تعالى** بكرضنا - فيه قراءتان الاولى ضم الضاد كحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين **قوله تعالى** كلوا من الله - فيه قراءتان الاولى بكسر اللام بعد الكاف والاولى بعد اللام كحمزة والكسائي والثانية بفتح اللام والف بعد هاء الباقيين **قوله تعالى** يدخله ويعذبه - فيه قراءتان الاولى بالنون فيهما لنا فيع وابن عامر والثانية بالتحية للباقيين **قوله تعالى** بما تعلمون بصيرا - فيه قراءتان الاولى بالغيبة وابي عمرو والثانية بالخطاب للباقيين **قوله تعالى** شطاة - فيه قراءتان الاولى بفتح الطاء لابن كثير وابن ذكوان والثانية باسكانها للباقيين وهما لغتان فانزلة - فيه قراءتان الاولى بقصر الهنزة بعد الفاء لابن ذكوان والثانية بالمد للباقيين وهما لغتان

سورة الحجرات

قوله تعالى فتبينوا - فيه ما تقدم في النساء **قوله تعالى** ميتا - فيه قراءتان الاولى بتشديد الياء لنا فيع والثانية بالسكون للباقيين **قوله تعالى** اوليتكم - فيه ثلاث قراءات الاولى بغير هنزة ساكنة بعد التحية للدوري عن ابي عمرو والثانية بأبد الهاء الفالسوسي والثالثة بغير هنزة واول الف للباقيين وفيه لغتان اوليت اوليت ألت يالت **قوله تعالى** بصير بما تعلمون - فيه قراءتان الاولى بالتحية لابن كثير والثانية بالخطاب للباقيين

سورة ق

لنقلالي يوم نقول - فيه قراءتان الاولى بالياء لنا في شعبة والثانية بالنون للباقيين قوله تعالى ما توعدون - فيه قراءتان الاولى بالغيبة لابن كثير
نية بالخطاب للباقيين قوله تعالى وادبار السجود - فيه قراءتان الاولى بكسر الهزة لنا في وابن كثير وحزرة والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى لنشقق فيه
ان الاولى بتشديد الشين لنا في وابن كثير وابن عامر والثانية بالتخفيف للباقيين -

سورة الذاريات

لنقلالي عيون فيه قراءتان الاولى بكسر العين لابن عامر وابن ذكوان وشعبة وحزرة والكسائي والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى مثل ما انكم
راعتن الاولى برفع اللام حمزة والكسائي وشعبة والثانية بالفتح للباقيين والرفع على كونه صفة لحق والنصب على الحالية من المستكن في الحق
لنقلالي سلم - فيه قراءتان الاولى بكسر السين وسكون اللام حمزة والكسائي والثانية بفتح السين واللام والع بعد ها للباقيين قوله تعالى
عققة فيه قراءتان الاولى باسكان العين ولا الف قبلها للكسائي والثانية بكسر العين وقبلها الف للباقيين والاول مرة من الصق يعجز الصاعقة -
لنقلالي وقوم نوح - فيه قراءتان الاولى بكسر الميم لابن عمر وحزرة والكسائي والثانية بالنصب للباقيين والكسر على عطف على مود والنصب على تقدير
ما قوله تعالى تذكرن - فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال لحفص وحزرة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين -

سورة الطور

لنقلالي واتبعنهم - فيه قراءتان الاولى بصيغة جمع المتكلم من الافعال لابن عمر والثانية بصيغة واحدة المثنى من الافعال للباقيين
لنقلالي ذر يتهجر الاول فيه ثلث قراءات الاولى بالافراد وسر في التاء لنا في وابن كثير والكوفيين والثانية بالجمع مع سر في التاء لابن عامر
الذة بالجمع مع كسر لتاء لابن عمر وقوله تعالى احققنا بهم ذر يتهجر - فيه قراءتان الاولى بالجمع وكسر لتاء لنا في وابن عمر وابن عامر والثانية
راد ولنصب التاء للباقيين قوله تعالى ما التناهم - فيه قراءتان الاولى بكسر اللام لابن كثير والثانية بالفتح للباقيين وهما لغتان قوله تعالى
وفيها ولا تائم فيها قراءتان الاولى بالفتح من غير تنوين لابن كثير وابن عمر والثانية بالرفع فيها مع التنوين للباقيين قوله تعالى لا تؤول فيه قراءتان
لايد الى السوس وشعبة والثانية بالهزة للباقيين قوله تعالى تن عود انه - فيه قراءتان الاولى بفتح الهزة لنا في والكسائي والثانية بالكسر للباقيين
ت بتقدير اللام قوله تعالى المصيطرون - فيه سبع قراءات الاولى بالسين هشام وقنبل والثانية بالصاد والسين لحفص والثانية بالاشم ام اي
لصاد والسين كالزاي حمزة بخلاف عن خلاد والرابعة بالصاد الخالص للباقيين قوله تعالى في يصعقون - فيه قراءتان الاولى بالجهول لابن عامر وعاصم
نية بالمعروف للباقيين

سورة النجم

لنقلالي ما كذب - فيه قراءتان الاولى بتشديد الدال هشام والثانية بالتخفيف للباقيين وكلاهما ظاهر قوله تعالى افقر منه فيه قراءتان الاولى
بالفوقية واسكان الميم ولا الف بعد الميم حمزة والكسائي والثانية بضم التاء وفتح الميم والف بعد الميم للباقيين والاول من مريت اذا جحدت
لنقلالي مناة - فيه قراءتان الاولى بهزة مفتوحة بعد الالف لابن كثير والثانية بغير هزة للباقيين قوله تعالى ضيزى - فيه قراءتان الاولى بهزة
ت بعد الصاد لابن كثير والثانية بالياء للباقيين وهما لغتان قوله تعالى كبر الاثر فيه ما تقدم في الشورى قوله تعالى امها تكمر من في النور
لنقلالي ابراهيم - فيه قراءتان الاولى بفتح الهاء والف بعد ها هشام والثانية بكسر الهاء وياء بعد ها للباقيين قوله تعالى المشاة
لنقلالي الاولى بفتح الشين وبعد ها الف حمزة قبل الهزة لابن كثير والثانية ليسكون الشين وبعد ها الهزة المفتوحة للباقيين
لنقلالي عاد الاولى - فيه قراءتان الاولى بضم اللام مع التشديد لادغام التنوين فيها لنا في وابن عمر ولا في الفتوح الهزة اليها الا
ون يهجر بعد اللام هزة ساكنة مكان الود والثانية بتنوين الدال وكسر التنوين وسكون اللام وبعد ها هزة مضمومة للباقيين قوله تعالى مود
راعتن الاولى بغير تنوين لتاجم حمزة والثاني بتنوين للباقيين

سورة القمر

قوله تعالى الى شئ نكر فيه قراءتان الاولى بسكون الكاف لابن كثير والثانية بضمه للباقين والاول تخفيف للثاني **قوله تعالى** خشعاية قراءتان الاولى بفتح الخاء والفاء بعد ها وكسر الشين لابي عمر وحزرة والكسائي والثانية بضم الخاء والفاء بعد ها وفتح الشين مشددة للباقين **قوله تعالى** ففتحنا - فيه قراءتان الاولى بالتشديد لابن عامر والثانية بالتخفيف للباقين **قوله تعالى** عيوننا تقدم في الذاريات **قوله تعالى** سيعلمون - فيه قراءتان الاولى بالخطاب لابن عامر وحزرة والثانية بالغيبة للباقين.

سورة الرحمن

قوله تعالى والحب ذو العصف والريحان فيها ثلث قراءات الاولى بنصب الثلاثة اي الحب وذو الريحان لابن عامر والثانية برفع الحب وذو جبر الريحان لحزرة والكسائي والثالثة برفع الثلاثة بنصب على تقدير خلق والرفع على عطف على فاكهة وجبر الريحان لعطف على العصف ومعنى الريحان على هذا الرزق بألدة اللب مقابل للعصف **قوله تعالى** يخرج - فيه قراءتان الاولى بالمجهول لنافع وابي عمر والثانية بالعلوم للباقين **قوله تعالى** المنشآت - فيه قراءتان الاولى بكسر الشين لحزرة وابي بكر بخلاف عنه والثانية بالفتح للباقين ومعنى الاول المرافعات الشرح ومعنى الثاني المرفوعات الشرح **قوله تعالى** سنفرغ - فيه قراءتان الاولى بالتحية لحزرة والكسائي والثانية بالنون للباقين **قوله تعالى** شواظ - فيه قراءتان الاولى بكسر الشين لابن كثير والثانية بالضم للباقين وهما لغتان **قوله تعالى** ونحاس - فيه قراءتان الاولى بخفض السين لابن كثير وابي عمر والثانية بالرفع للباقين وهو على الاول معطوف على نار وعلى الثاني معطوف على شواظ **قوله تعالى** لم يطعمهن في الموضعين - فيه قراءتان الاولى بضم اليم للكسائي بخلاف عنه والثانية بالكسر للباقين **قوله تعالى** في اخر السورة ذي الجلال - فيه قراءتان الاولى بالواو لابن عامر على انه صفة واسم والثانية بالياء وصف للرب للباقين

سورة الواقعة

قوله تعالى ولا ينزفون - فيه قراءتان الاولى بكسر الزاي لعاصم وحزرة والكسائي والثانية بالفتح للباقين وتقدم وجههما في الصفت - **قوله تعالى** وحور عين - فيه قراءتان الاولى بخفض الهمزة والكسائي والثانية بالرفع للباقين والخفض لعطف على جنات النعيم والرفع لعطف على ولدان **قوله تعالى** عربا - فيه قراءتان الاولى بسكون الراء لحزرة وشعبة والثانية بالضم للباقين والاول تخفيف للثاني **قوله تعالى** او ابناء نافي - قراءتان تقدمتا في الصفت **قوله تعالى** نحن قد رنا - فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال لابن كثير والثاني بالتشديد للباقين **قوله تعالى** النشأة تقدم في النجم **قوله تعالى** تذكرون - فيه قراءتان الاولى بتخفيف الال لحزرة والكسائي وخفض والثانية بالتشديد للباقين **قوله تعالى** ان المغمومون - فيه قراءتان الاولى بضمزة المستفهام قبل ان لشعبة والثانية بضمزة واحدة على الاخبار للباقين **قوله تعالى** بمواقع النجم - فيه قراءتان الاولى بسكون الواو والفاء بعد ها على الافراد مراد به الجمع لحزرة والكسائي والثانية بفتح الواو والفاء بعد ها على الجمع للباقين

سورة الحديد

قوله تعالى ترجع الامور - فيه قراءتان الاولى بالمعلوم لابن عامر وحزرة والكسائي والثانية بالمجهول للباقين **قوله تعالى** اخذ ميثاقكم - فيه قراءتان الاولى بصيغة المجهول ورفع القاف لابي عمر والثانية بصيغة المعلوم ونصب القاف للباقين **قوله تعالى** ينزل - فيه قراءتان الاولى من الافعال لابن كثير وابي عمر والثانية من التفعيل للباقين **قوله تعالى** وكلا وعد - فيه قراءتان الاولى برفع الهمزة لابن عامر والثانية بالنصب للباقين والكل على الاول مبتدأ أو على الثاني مفعول لوعده **قوله تعالى** فيضعف - فيه اربع قراءات الاولى من التفعيل مع فتح الفاء لابن عامر والثانية من التفعيل مع ضم الفاء لابن كثير والثالثة من المفاعلة مع فتح الفاء لعاصم والرابعة من المفاعلة مع ضم الفاء للباقين **قوله تعالى** انظرونا - فيه قراءتان الاولى من الاظهار لحزرة والثاني من النظر للباقين **قوله تعالى** لا يؤخذ - فيه ثلث قراءات الاولى بالتانيث وتحقيق الهمزة لابن عامر والثانية بالتثنية كبير

واللهمة واو الورش والسوسى والثالثة بالتد كير والتحقيق للباقيين **قوله تعالى** وما نزل فيه قراءتان الاولى بتخفيف الزاى لنا فتح وحضر
انية بالتشديد للباقيين **قوله تعالى** ان المصدقين والمصدقات - فيه قراءتان الاولى بتخفيف الصاد فيهما لابن كثير وشعبة والثانية
تدليل الباقيين **قوله تعالى** يضعف - فيه قراءتان الاولى من التفعيل لابن كثير وابن عامر والثانية من المفاعلة للباقيين **قوله تعالى**
وان - فيه قراءتان الاولى بضم الراء لشعبة والثانية بالكسر للباقيين **قوله تعالى** لهما انا كرم - فيه قراءتان الاولى بقصر الهضرة لابي عمر والثانية
للباقيين **قوله تعالى** بالخل - فيه قراءتان الاولى بفتح الموحدة والحاء المحزنة والكسائي والثانية بضم الموحدة وسكون الحاء للباقيين وهما لغتان
تعالى فان الله هو الغنى - فيه قراءتان الاولى بغير هو لنا فتح وابن عامر والثانية بآثبات هو للباقيين **قوله تعالى** رسلنا وبرسلنا - فيه قراءتان
للسكون لابي عمر والثانية بضم الباقيين **قوله تعالى** ابراهيم - فيه قراءتان الاولى بالفاء بعد الهاء المفتوحة لهشام والثانية بكسر
ويا بعد ها للباقيين **قوله تعالى** رضوان تقدم لنا **قوله تعالى** لعلوا - فيه قراءتان الاولى بياء مفتوحة بعد اللام لورش والثانية بهضرة للباقيين

سورة المجادلة

تعالى الذين يظهرون والذين يظهرون - فيها قراءات ذكرت في الاحزاب الاولى الثانية وحضرة والكسائي مع ابن عامر **قوله تعالى** الاولى
رب قراءات الاولى بالهضرة المكسورة ولا ياء بعد ها لقانون وقيل والثانية بتسهيل الهضرة مع المد والقصر لورش واليزى والى عمر ولا ياء بعد ها والثالثة
ال الهضرة بياء ساكنة مع المد وهو وجه لليزى والى عمر والرابعة بهضرة مكسورة بعد ها ياء للباقيين **قوله تعالى** ويتجنون - فيه قراءتان الاولى
ونجاء المحزنة والثانية من التناجى للباقيين **قوله تعالى** ليحزن - فيه قراءتان الاولى من الافعال لنا فتح والثانية من حزن الباقيين **قوله تعالى** في
ن - فيه قراءتان الاولى بالكسح لعاصم والثانية بالافراد للباقيين **قوله تعالى** النثر والفتن - فيه قراءتان الاولى بضم الشين لنا فتح وابن عامر
مخلاف عن شعبة والثانية بالكسر للباقيين وهما لغتان **قوله تعالى** يحسبون - فيه قراءتان الاولى بفتح الشين لابن عامر وعاصم وحضرة و
ت بالكسر للباقيين

سورة الحشر

تعالى يخونون - فيه قراءتان الاولى من التفعيل لابي عمر والثانية من الافعال للباقيين **قوله تعالى** بيوتهم - فيه ما تقدم في النور **قوله تعالى**
دولة - فيه قراءتان الاولى بالتانيث ورافح دولة لهشام والثانية بالتد كير والنصب للباقيين ومعنى الثانى كيداً يكون الفتح دولة **قوله تعالى**
نا - فيه ما تقدم في التوبة **قوله تعالى** وراعى جدس - فيه قراءتان الاولى بكسر الجيم وفتح الدال والفت بعد ها لابن كثير والى عمر ووالثانية بضم
الدال جمعة الباقيين **قوله تعالى** تحسبهم - فيه قراءتان تقدمتاني اخرا للمجادلة

سورة الممتحنة

تعالى يفصل - فيه اربع قراءات الاولى بصيغة المعلوم من ضرب لعاصم والثانية بصيغة المجهول من التفعيل لابن عامر والثالثة بصيغة المعلوم
نجيل المحزنة والكسائي والرابعة بصيغة المجهول من ضرب الباقيين **قوله تعالى** اسوة - فيه ما تقدم في الاحزاب **قوله تعالى** ابراهيم - فيه قراءتان
براهاهم لهشام والثانية ابراهيم للباقيين **قوله تعالى** ولا تمسكوا - فيه قراءتان الاولى بفتح الميم وتشديد السين لابي عمر والثانية بسكون الميم
السين للباقيين **قوله تعالى** وسلوا فيه ما تقدم في الانبياء وجوه المثنى متعلقة جلد يازدهم ختم بموتى

فهرست مضامين تفسيرية متعلقت جلد يازدهم بيان القرآن

مضمون	صفحة	سطر
ال بعض اهل بيوتى براى انكار استرقاق ياتى فاما من بعد واما قراء-	٢٩ و ٣٨	٠
ما بيعت متعارفه وديكر احكامه	٣٠	٢٢
فى وغيره فى برون آسمان	٥٢	١١

فهرست مضامین منصوصه قرآن متعلقه جلد یازدهم تفسیر بیان القرآن

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۱	توحید مفصل و معاد عمل	۳۹	احکام موجب اجال و تعظیم رسول کریم علیه الصلوٰۃ والسلام	۸۳	قصه نود
۲	تحقیق رسالت -	۴۲	نبی از عمل بالنعیمه بلا تحقیق	۸۴	قصه قوم لوط علیه السلام
۴	تکریر و تاکید مضمون بالا با اختلاف عنوان -	۴۳	ایجاب طاعت مطلقه رسول بر امت و وفات عکس	۸۵	قصه فرعون و قوم او -
۵	نیزه از اعمال و مآل متعلق اهل رشد و اهل ضلال	۴۴	حکم اول صلاح بین السبلین و دفع شر مفسدین -	۸۶	تهدید کفار یعقوب و بشیر ابرار بشو بیت
۸	قصه عاد -	۴۵	حکم دوم نبی از تمسخر و طعن و تداعی بالقباب مکر و به	۸۷	نغم جسمیه در وجیه فالضه فی الدنیا -
۱۰	قصه اجمالی بعض دیگر اعم مملکه	۴۶	حکم سوم و چهارم و پنجم نبی از فن سوره و تحس و غیبت	۸۹	انذار با هوال قیامت -
۱۱	قصه ایمان آوردن جن و دو عظه شان بقوم خود	۴۷	حکم ششم نبی از تفاخر بالانساب	۹۱	البشارت مؤمنین بالآزیت
۱۲	تقریر معاد و عقوبت اهل عناد و تسلیه خیر العباد علی الله علیه وسلم	۴۸	نبی عن الاثنان بالایمان -	۹۲	قیامت و تفصیل ثواب و عقاب
۱۳	الیوم التناذ	۵۲	تمه سابق	۹۸	تزییف انکار توحید و بعثت بیدان بعض تصرفات اکیمه
۱۴	تجین کافرین و تحسین مؤمنین -	۵۴	تمه سابق -	۹۹	خاتمت قرآن کریم و تحقیق وقوع یوم عظیم
۱۶	بعض احکام متعلقه جهاد -	۵۵	اثبات مجوسیت کفر بیدکر اهل کفار	۱۰۲	اثبات توحید -
۱۵	تقریر و حکمت فضیلت ترفیع جهاد و ذم و وعید اهل عناد	۵۶	امکان بعثت مکرر	۱۰۳	ایجاب بالشکر و الرسول و اتفاق فی سبیل الله
۱۷	مع بیان علت و دفع استبعاد -	۵۷	تسلیم	۱۰۴	بشارت مؤمنین و مصدقین و خسار و ثمت منافقین و کافرین و بدعت
۱۸	تفصیل و تکمیل ثواب و عقاب ابرار و انذار و در اثبات	۵۸	وقوع قیامت مکرر -	۱۰۶	غیر فاشعین
۱۹	دفع اغترار کفار و تسلیه رسول مختار	۵۹	تحقیق معاد و ذم مکرمین و جزاء فریقین -	۱۰۷	تزمید فی الدنیا و ترغیب فی البقیه
۲۰	تفصیل و تقبیح منافقین	۵۹	قصه ابراهیم علیه السلام مشعره مشوبه مصدقین و دیگر	۱۰۸	ذم جزع بر نعم و فرح بر نعم و دیگر ذم و مآل عن الآخرة
۲۱	امریه ثبات علی الایمان و باستغفار من العصیان مع احتضا	۶۰	قصص منجره عقوبت مکذبین -	۱۰۹	مقصود بیت اصلاح و تکرار الذات و اصلاح دنیا بالعرض -
۲۲	وعده و وعید حضرت دیان	۶۲	تحقیق توحید و رسالت مع تسلیه -	۱۱۰	احوال بعضه از رسل و هم سابقین و ایجاب ایمان بر لاحقین -
۲۳	تفصیل و تکمیل شتات منافقین -	۶۳	مطلوبیت عبادت و تاکید آن بر ترغیب و ترهیب	۱۱۲	تحقیق حکم طهار و وعید کفار بعد از طهار
۲۴	تخریر مؤمنین و طریقین کلام و ترغیبشان در اطاعت احکام	۶۴	خبر معاد و وعید اهل عناد و وعده اهل انقیاد	۱۱۵	احکام تناهی و دیگر بعض احکام متعلقه بحال متقدمه ذم و وعید یهود و منافقین
۲۵	مخصوص در جهاد بالنفس و بالمال با کفار لئلا	۶۵	روغومات مکذبین توحید رسالت بعثت مع امر بالتذکره	۱۱۸	تمه ذم و وعید منافقین و انما مشی بر مدح و وعید مؤمنین -
۲۶	تهنیت سید المرسلین بفتح مبین مع غایات ملائسه تقویت	۶۶	اول و تسلیه در آخر	۱۲۱	افتتاح تبشیر رب قدیر و قصه اخراج بنی النضیر -
۲۷	ذکر نعم بر مؤمنین و نعم بر کافرین -	۶۷	تحقیق نبوت -	۱۲۳	احکام فی
۲۸	بیان حقوق الله و رسول مع وعده و وعید اهل استماله	۶۸	توحید -	۱۲۴	خلاف کردن منافقین با یهود و وعده نصرت مع تشجیع مؤمنین -
۲۹	فضائل مختلفین منافقین -	۶۹	تسلیم سید الاربار و مجازاة اشرار و انخیار	۱۲۸	ترغیب تحصیل جنان و ترهیب از موجبات نیران و تاکیدش بر ذکر علو شان
۳۰	امریه ایجاب مع الخلفین متعلق بعض واقعات دیگر	۷۰	تفصیل اهل اسامه	۱۲۹	قرآن و صفات کمال حضرت رحمان -
۳۱	بشارت حبسیه و معنویه مخلصین -	۷۱	تفصیل مضامین الله توحید و رسالت و بعثت	۱۳۰	نبی از مولایه کفار
۳۲	بیان بعضی مقتضیات و بعضی موانع قتال مفسدین و الفتح	۷۲	وعید غیر منجرین با عظم اسباب انخیار	۱۳۳	قطع تعلق مناکحت بین المؤمنین و المشرکین و امتحان ایمان
۳۳	تصدیق رویا بنویه	۷۳	قصه قوم نوح علیه السلام	۱۳۴	خالقه مناسب فاتحه در نبی از مولایه یهود -
۳۴	اثبات رسالت اسلام و بشارت و وعید و وعید اهل عناد	۷۴	قصه عاد -		

مختصر فہرست کتب کتب خانہ اشرف المطابع مضافانہ بھول

مفتاح بفتح الميم والهمزة مفتاح عالم شمس المشايخ
 جليل وعظيم مثل دوران عارف بالله
 حضرت مولانا شاہ حاجی محمد امجد علی
 اچر کی تدیس اللہ سرور العزیز کی سوانح عمری -
 علیہم السلام محمد والمیلہ علیہ السلام حضرت مولانا سرور
 امتہ نوسی دام علیہم العالی -

حضرت اولیاء اللہ کے تذکرے مختلف اوقات میں اور ان سے تمام سالین کو عموماً اور ان حضرات کے علاوہ علم حالات کے دیگر نافع بہت سے ہوتے بہت بڑھتی ہو۔ کام کرنا طریقہ معلوم ہوتا ہے۔ ان سلوک حل ہو جاتے ہیں اس کی برکت سے ترقی ہے وغیرہ ذلالت اور پھر محبوب کا ذکر بھی محبوب بھی بزرگوں کے تذکرے کو بھی چاہتا ہے کہ اس سے بھی بڑھتی ہے اور اذیع من احب ہے امید شہرہ بھی انشاء اللہ تعالیٰ حتیٰ تعالیٰ کے یہاں ملے وہ سے اکثر حضرات کی تمنا تھی۔ اور بعض کی برہنہ کہ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ایک ہو جائے جس سے غلامان ابدادی کو خصوصاً اور بانی فیض ہو۔ اگرچہ ایک تذکرہ اس سے پہلے بھی لے ہوا تھا۔ مگر اس سے منتفع ہونا ہر شخص کو کام نہ میں اصل چیز حضرت قدس سرہ کے ملفوظات کے ان سے نفع ہونا ممکن نہ تھا۔ اور ظاہر ہے رابر ہی پوری طرح سمجھ سکتے اس لئے شرح بھی کے ظاہر ہی کی معتبر ہو سکتی تھی۔ خدا کا لاکھ شکر لائق حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب توجہ فرمائی اور مختلف کتابوں سے اور کچھ اپنی ان سرہ کے حالات جمع فرمائے اور حصہ ملفوظات روای کی نہایت مختصر مگر نہایت کافی ہے اب وہ میں پرستیدہ تھے آفتاب عالم کی طرح اپنا مزید برآں یہ کہ حضرت حاجی صاحب کے مکتوبات مولانا انگلوپی حضرت مولانا ناتوی وغیرہ نام روانہ فرمائے ہیں خوش قسمتی سے دستیاب انہا صرف ان الفاظ میں ہو سکتا ہے کہ ان کے ساتھ ایک خاص قسم کا تعلق اور قلب میں ایک سرور ہوتا ہے کہ وہ مطالعہ پر ہی موقوف ہے غرض روح بھی مکتوبات ہیں۔ یہ مجموعہ محمد اللہ تبار علی ایک ویبہ آٹھ آنہ (عمر) ہے۔

تہذیب و ادب

یعنی
العارفین حاجی الحرمین الشریفین سالک دہم
ولانا محمد یعقوب صاحب نافہ قوی رحمۃ اللہ علیہ
مکتوبات و بیاض
یہ اہل فہم طبقہ میں سے بہت کم لوگ ایسے ہیں
حضرت مولانا نافہ قوی رحمۃ اللہ علیہ مدظلہ
ردی حاصل نہ ہو۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی حاجت

سے کون واقف نہیں ہو سکتا وہ طالبانِ راہ سلوک کے لیے ایسا نہایت ہی کارآمد دستور العمل ہے ہر طبقہ کے لئے مفید ہیں بلند یوں کو استاد و شفیع اور متوسطوں کو رہنما اور فقیہوں کو نڈیم و دمسند اکام دیتے ہیں وہ مفید علوم و مضامین انہیں کیجا جاتے ہیں گئے۔ کہ سیکڑوں مطالعہ سے بھی استفادہ حاصل نہیں ہو سکتے پوری حالت اس مختصر اشتہار میں کیا بیان ہو سکتی ہے بلکہ صحیح ہے کہ ایک طویل و فقر میں بھی بیان نہیں ہو سکتی۔ بس دیکھتے سے ہی تعلق ہے۔ ان کل کتب و احادیث پر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد خاص علیہ السلام حضرت مولانا مولوی محمد شرف علی نقوی دام ظلہم نے جاپو نامہ اور مگر مختصر اور جامع حواشی بھی چڑھا دیے ہیں جس سے مصداق نوعی نور ہو گئے اور ان سب کے علاوہ شائقین کی خوش قسمتی سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے صاحب نے حضرت رحمی وہ خاص بیاض جس میں صد ایضا صحیح و علوم و کلیات، نادرا و نوجو و نہات تجربا و نو اور وچ کے مختصر حکیم الامتہ دام ظلہم العالی کی خواہش پر ان کی خدمت میں ارسال کر دی یہ وہ نایاب چیز ہے کہ ایسی چیزوں کو تو لوگ برا بھی نہیں دیتے۔ مگر حکیم صاحب نے بغرض فائدہ عام اس کے عطا کر کے میں درینہیں فرمایا۔ حق تعالیٰ سب حضرات کو جنت الفردوس میں جگہ دے اور اپنے قرب سے نوازے۔ اس مکتوبات و بیاض کے مجموعہ میں گیارہ نام دین و دنیا کی ضروریات کیجا جاتے ہیں کتب و احادیث کا نام کا نام ہے۔ یعقوبی اور بیاض کا نام بیاض یعقوبی ہے۔ کیجا اللہ حبیب کرتا رہو گئی ہے۔ قیمت اصلی اس مجموعہ کی ایک روپیہ تھانہ۔

الطَّرَافُ وَالظَّرَافُ
يعني

حکیم الامت مجدد الملت مولانا مولوی حاجی قاری شاہ محمد اشرف علی صاحب
دام ظلہم الدالی کی بیاض
اس بیاض میں بھی مثل بیاض بیغولی کے نہایت اعلیٰ درجہ
کے مفید و دلچسپ مضامین ہیں یعنی فوائد علمیہ نکات تصوف اور
نہایت اعلیٰ درجہ کے عملیات اور کتب جات اور مختلف مضامین درج
ہیں اس گزشتہ باب ہا کی توجہ کی یادیں - صاحب بیاض کی طرف
نسبت ہی اس کی تعریف کے لئے کافی ہے - حضرت حکیم الامت
دام فیضہ کی ذات بابرکات سے جو کچھ فائدہ امت محمدیہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو پہنچ رہا ہے اس سے ایسا دنیا و آقا ہے - قیمت
حصہ (۱۹) نو گنہ مقرر ہے -

التبني الطري في تنزيه ابن العربي

حضرت شیخ الکبرجی الدین ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ پر جو اعتراضات ہیں
ان کا جواب
مؤلف حکیم الامت مولانا محمد شرف علی صاحب دہلوی دام ظلہم
حضرت شیخ الکبرجی الدین ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ مجملہ صوفیہ
امت کے اپنے زمانہ سے اس وقت تک خصوصیت سے سنا تھا کہ
محرکۃ الاراسیہ مختلف فیہا رہے ہیں اور منشا اس اختلاف کا بعض
اقوال ہیں جو ان کی طرف منسوب ہیں جن کا ظاہر شریعت کے خلاف
ہے۔ بعض نے ان کو خلاف شریعت دیکھ کر شیخ رحمہ کی تفصیل کی
بعض نے ان کے تاریخی احوال پر نظر کر کے ان کو اولیاء اللہ میں شمار
کیا۔ اور ان کے ان ہی فضائل و کمالات و دیگر علوم و مقامات
کو دیکھ کر ان کے اقوال موجبہ میں سے بعض کو درست کا انکار کرنا

اور بعض میں انکی اصطلاحات پر نظر کر کے تاویل کی اور بعض پر ثابت کروا کر وہ شریعت میں مسکوت عنہا ہیں مخالف نہیں۔ اور چونکہ اپنے اکابر کو حضرت شیخ رحمہ کا معقد پایا اسلئے اکثر حضرت کا دل چاہتا تھا کہ کوئی تحقیق جو جامع شریعت و طریقت ہو حضرت شیخ رحمہ کے اقوال کی تحقیق کرے اور حقیقت کو واضح کر دے۔ خداوندی جنائے خیر عطا فرمائے حکیم الامتہ حضرت مولانا مولوی محمد اشرف علی صاحب دام ظلہم الدیوانی کوان کی عمر میں برکت عطا فرما دے اور ان کے مرقع میں دن و رات چوکنی ترقی عطا فرما دے کہ انہوں نے اس ضرورت کو بھی پورا فرما دیا اور یہ کتاب تالیف فرمائی۔ جس میں حضرت شیخ رحمہ کے اقوال موہمہ خلاف شریعت کوان ہی کے دوسرے اقوال سے حل فرما دیا جس سے اب وہ اقوال یا بے عیار ہو گئے یا ثابت ہو گیا کہ ان کی نسبت شیخ رحمہ کی طرف غلط فہمی اس بحث میں یہ کتاب خود ہی اپنی نظیر ہے پوری حقیقت مطالعہ سے واضح ہوگی ایک کالم میں عربی ہے اور اس کے مقابل کالم میں اسکا نہایت سلیس ترجمہ ہے امید ہے کہ شائقین جلد طلب فرمائیں گے۔ قیمت علاوہ محصول ڈاک ایک روپیہ (محمود)

خصوص لکھنؤ فیصلہ خصوص حکم

فصل الحکم حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن العربی رحمہ کی
فن تصوف میں وہ مشہور کتاب ہے کہ جس سے بہر خاص و
عام واقف ہے۔ مگر اس کے مضامین اسقدر دقیق اور فہم
عوام بلکہ بعض خواص سے بھی بالاتر ہیں کہ ان کی حقیقت تک
پہنچنا بشرط خاص کام نہیں اور اسی وجہ سے کم فہم لوگوں نے
حضرت شیخ کی تکفیر کر دی اور بعض لوگ ان مضامین کے ظاہری
کو صحیح سمجھ کر ان کے معتقد ہو گئے اور ایسے لوگوں نے اپنا دین
ایمان غراب کر لیا۔ غرض ایک فتنہ عظیم عالم میں برپا ہوا تھا
خدا تعالیٰ کا شکر ہے کہ حضرت حکیم الامتہ دام ظلہ نے اس
ضرورت کو محسوس فرمایا اور فصوص کے بعض اہم مضامین
کی تشریح فرما دی جس سے وہ مضامین بالکل بے غبار شریعت
پر منطبق ہو گئے التنبیہ لیل طبعی میں اکثر جگہ اس کے مضامین
کا حوالہ دیا گیا ہے۔ قابل دید کتاب ہے۔ قیمت آٹھ آنہ

الفارالمحسنين

اولیاء اللہ کے تذکرے میں جو برکت حق تعالیٰ نے رکھی ہے اس سے ہر سالک اور تذکرہ کا مطالعہ کرنے والے حضرات واقف ہیں۔ کہ حق تعالیٰ کی محبت نیک کام کی توفیق اور رحمت دنیا سے قلب کو نفرت اسی سے پیدا ہوتی ہے۔ اکثر مشائخ ایسی کتابوں کے مطالعہ کی سالیکن کو تعلیم کرتے ہیں اور اس سے جو فوائد حاصل ہیں ان کا گویا آنکھوں سے مشاہدہ ہوتا ہے۔ چنانچہ ان ہی فوائد کو مد نظر رکھتے ہوئے خود حضرت حکیم الامت و ام ظہم نے اس کتاب کا عربی کتابوں سے ترجمہ فرمایا۔ تاہل و عجب کتاب ہے۔ قیمت علاوہ محصول ڈاک نو آدھ (۹) مقرر ہے امید ہے کہ شائقین بہت جلد ان موتیوں کی طرف توجہ فرمائی گئے۔ اور جلد سے جلد ان کتب کو طلب فرما کر اپنا کتب خانہ ان سے سجالیں گے۔ کہ دین و دنیا دونوں کے فائدہ ان کتابوں میں موجود ہیں۔

شماره قفسه	DUE DATE	ملاحظات
128039A		
26 JAN 77		
7M7165		
442		

TIDU STACKS

